

شرح

السنن النبأ فغير الحج القاطعة

صنفه وشرحه

فضيلة العلامة المربي الكبير

الأستاذ الشيخ محمد صالح الفرفور

١٣١٨ - ١٤٠٧ هـ

قدم له

الأستاذ الدكتور محمد عبد اللطيف صالح الفرفور

محققه

عبد الجليل المطا

والبكري

تقديم وتكريظ نجل المؤلف الأكبر

فضيلة الدكتور : محمد عبد اللطيف صالح الفرفور

أما بعد ؛ فإنَّ علم التوحيد الذي هو علم معرفة العقيدة الحقِّ ، من أشرف العلوم وأعظمها ، لأنَّه هو العلم الذي عن طريقه نتعرَّف على جوهر ديننا ، ألا وهو علم التوحيد الذي هو لبَّاب الدين ، وجُمَّاع الأمر وسِنامه وذروة سِنامه ، ولهذا اهتمَّ علماء المِلَّة به أيَّما اهتمام ، وأولوه في دراساتهم القديمة والحديثة والمعاصرة ما يليق به من الدُّرس والتمحيص ، ولم يقبلوا فيه التقليد مطلقاً لدى جمهور العلماء .. إلّا للعاجز عن الوصول إلى معرفته ، وهو الراجح لديهم ، وبذلوا فيه رضى الله عنهم وأرضاهم من الجهود ما لم يبذلوه في علم آخر من علوم الإسلام ، فصنّفوا فيه المطوّلات والأواسط والمختصرات ، من لدن مُتَقَدِّمِي هذا العلم الإماميّين الجليلين : أبي الحسن الأشعري ، وأبي منصور الماتريدي رحمهما الله تعالى ، وقد سبقهما إلى ضبط هذا العلم وتقعيده الإمام الجليل أبو جعفر الطحاوي في (عقيدته الطحاوية) الجامعة ، فكان لهم جميعاً فضلُ السُّبْق في هذا المصنوع والريادة .

والعجيب السُّلُفُ للنظر أنَّ غالبية المثقفين من المسلمين انصرفوا عن هذا العلم العظيم وعن دراسته ، ذلك الذي يعدُّ علم أصول الدين ، وهو مع أصول الشريعة يشكّلان معاً النابض الحساس للعلوم الإسلامية العقلية والعقلية ، واستبدلوا به ثقافاتٍ ليست من العلم في شيء ؛ هي أقرب إلى الافتراضات والظنون والأوهام منها إلى الحقائق العلمية ، ثم راحوا يملأون الدنيا بما وصلوا إليه من هذا الاكتشاف الخطير ، ويطلقون على هذا الكلام علماً وفكراً ، وما هو بالعلم ولا بالفكر ، ولو سألتهم عن الأدلّة على ما ذهبوا إليه لقالوا بنظرية (التوسُّم والاسترداد) ، وهي نظرية كما يعلم المنصفون - من الباحثين المتعمقين في علم (المنطق والمناظرة) والعلوم التي تُوصَل إليه - هي نظرية فاسدة من أساسها ؛ لا تقوم على حُجَّة أو إثارة من دليل ، ثمَّ راحوا يبنون على تلك الأغاليط مجموعة من القضايا التي تناقض

المسلّمات العقلية لدى العقلاء ، وهكذا وضعوا جهالات سمّوها علوماً ، وكسدت سوق الحقائق العلمية ، وشالت نعامتها ، واستقرّ مكانها تلك الأغلوطات التي نراها ونلمسها ونحسّ بها بأيدينا ونشاهدها بأبصارنا وتقذى بها عيوننا . . .

اللهم غفراً . . . فلقد استند بي النول ، وما كنت أَرُدُّ ذلك ، ولكنها نفثة مصدرور .

هذا ؛ ولقد نَهَّد إلى الكتابة في هذا العلم الخطير علامةُ العصر والدنا العظيم المجاهد المبرور سيّدي وأستاذي محمد صالح الفرفور (الحسني) رضي الله عنه وأرضاه - وهو ابن بَجْدَتِها - كيف وهو العالم المجدّد صاحب النهضة العلمية والتأليف النافعة ، فكتبَ في هذا العلم رسالةً عظيمة النفع قليلة الحجم ، فشرّقت وغرّبت ، وانتفع بها طلاب العلم في بلاد الشام وسواها من العالم الإسلامي ، ألا وهي الرسالة^(١) التي سمّاها :

الرسالة النافعة والحُجَّة القاطعة في علم التوحيد

وهو بلا شكّ إمام عصره في المقولات والمنقولات والعلوم والفنون والآداب وفقه اللغة ، مع زهد يذكرُك بزهد السلف الصالح والرعيّل الأول رضي الله عنهم . وزاد رحمه الله فتوجّ هذه الرسالة الجليلة بشرح واف جليل وضعه بخطه وقلمه على هامش نسخته من الكتاب في طبعته الأولى الأصل على ما كان عليه رحمه الله من الجهد ، ويجد القارئ الكريم راموزاً لهذا النفيس في طالعة الكتاب ، ولعلّ خطّه المبارك كان آنذاك في خواتيم حياته الشريفة تنبئ عما كان يتحمّله من مشقّة في الكتابة ، لكنّه أثر الله ورسوله والدار الآخرة على راحته ، وهو الذي لا يكاد يعرف الراحة في حياته كلّها ، فكان أمة في رجل .

فجاء هذا الشرح العظيم بخط الشارح العظيم الإمام المجاهد رضي الله عنه جاء فعليّاً بخط العلماء ، بل سيّد علماء وقته ، في عصره وفيما بعد عصره .

(١) هذه الرسالة طبعت عدّة طبعات وحدها دون شرح ، حيث كان هذا الشرح لديّ أعطانيه سيّدي الوالد قبيّل وفاته ، وكلّفني بتحقيقه وطبعه ، ولم أستطع ذلك آنذاك ، منها بُعِد مكتبتي الخاصّة عني ، حتّى وفق الله ابننا الروحيّ الحبيب فقام على ذلك خير قيام ، فجزاه الله عنا كلّ خير .

ثم نَهَد إلى تحقيق هذا الشرح الوافي النافع الجامع وتجريده من نسخة المؤلف الشارح رحمه الله بإذن مني بعد قراءته عليّ وإجازته بالمتن وبالشرح وبالتحقيق وبسائر العلوم التي تلقيتها من سيدي الوالد المجدد رضي الله عنه ؛ نهد إلى ذلك العالم العامل الفقيه الأصولي النابغة النفاة ابننا القلبي في العلوم والفنون وطريق الله عز وجل الشيخ عبد الجليل العطا البكري بارك الله به وبجهوده المشكورة في خدمة العلم وأهله ، فجاء هذا الشرح النفيس والتحقيق الرفيع مُتَمِّمٌ لما بدأه سيّدنا الوالد الجليل مما صَنَّفه من قواعد وفوائد ، فجاء التحقيق على أحسن ما أَرَادَه المصنّف الشارح مما كان يشتهي أن يراه مطبوعاً في حياته طباعة علميّة محقّقة راثقة مع التحقيق الذي كان يتمنى كذلك أن يرى النور على زمانه ، وقد حقّق الله جلّ وعلا بصدقه وإخلاصه رضي الله عنه ما كان يشتهي ويتمنّى على يد المحقّق الفاضل المنوّه به جزاه الله خير الجزاء وجزاء الخير كِفَاء بِرّه بدينه أوّلاً ، ثمّ بالعلم الشريف ثانياً ، ثمّ بشيخه وأستاذه ثالثاً ، فشبخنا الوالد مؤسس النهضة العلميّة هو شيخنا جميعاً على التحقيق ، وهل أنا إلا ثمرة من ثمراته وكذلك أخي المحقّق الكريم حفظه الله .

وفق الله الشيخ عبد الجليل إلى مزيد من الشرح والتحقيق للمكتبة العلمية لشيخنا الوالد العظيم ، وإلى مزيد من الدراسات الإسلامية الزاكنة ، وأمدّ في عمره مع موفور الصلّحة والعافية حتى يُتَحَف المكتبة الإسلامية بهذه النفائس وأمثالها ؛ من حيث تحتاج إليها الأمة في نهضتها المرجوة .

هذا ؛ وأتمنّى على الأستاذ عبد الجليل أن يديم نظره في هذا التحقيق الفاخر في كلّ طبعة من طبعاته القادّيات فيزيد فيه ويُقْص ويَسْتَدْرِك ما وسعه ذلك ، وهكذا تولد الحقيقة العلمية كالطفل الصغير ، ثمّ تكبر وتكبر ويشتدّ عُودُها ، وتسير نحو الكمال النُسبيّ بقَدْر الوسع والطاقة ، وهذا شأن علمائنا القدامى الأجلّاء رضي الله عنهم ، فبهذا هم اقتداه . والحمد لله الذي بنعمته تتمّ الصالحات

وكتب/ محمد عبد اللطيف صالح الفرفور الحسني

٢٥/ ذو القعدة/ ١٤٢٥

خادم العلم الشريف بدمشق الشام

٥/ كانون الثاني/ ٢٠٠٥

ترجمة المؤلف في سطور^(١)

- * علم من أبرز أعلام التربية والتعليم في العصر الحديث ، رسم منهجاً ضارح به الأزهر ، وزاد عليه تأسيس أول معهد للفتيات فكان مثلاً وأسوة .
- * عصامي في نشأته وتحصيله وبناء شخصيته العلمية والتربية الفريدة ، ما ترك لأحد عليه منة في مال أو دنيا .
- * ربّى أجيالاً من الطلبة شغلوا بتخريجهم عليه مناصب عليا في أصقاع واسعة من العالم الإسلامي وكانوا جهابذة في سدة الحكم والمجتمع .
- * صافي السريرة ، مستقيم السيرة كريم النفس أبيّ غيور .
- * جمع بين أدب العالم وعلم الأديب ، وخلق المربي ، وإخلاص الزاهد .
- * لا يماري ولا يمالئ ، يقول الحقّ محتسباً فيقبل منه حيث يتقن صياغته في قالب النصح المجرد والغيرة الحميدة على دينه .
- * عمل على شقّ طريق البناء ؛ دون أن ينشغل بتفاهات الهدم المقيت .
- * عاش مستوراً ، ورحل عن كفاف ، وبقيت ذكراه تُضعف الأيام عن محوها .
- * هو محمد صالح بن عبد الله الفرفور ، والدته صفية غنام ، وهو أصغر إخوته ستاً .
- * ولد بدمشق حدود سنة ١٩٠١ في حي العمارة الجوانية قريباً من المدرسة البادرانية .

(١) لن تستطيع السطور أن تحوي ترجمة أستاذنا الجليل العلامة المربي فضيلة الشيخ محمد صالح الفرفور رحمه الله تعالى ، ولكن لا بدّ من التقديم بين يدي كتابه هذا ببعض ملامح حياته وشخصيته في خطوطها العريضة .

- * انقطع عن الدراسة الرسمية لحاجة أسرته وانصرف إلى التلقّي عن شيوخ عصره وفي مقدمتهم المحدث الأكبر ثم الشيخ صالح الحمصي وغيرهما .
- * اعتزل لإكمال تحصيله العلمي مدّة غير قليلة ، وطلب للتدريس فدرّس في الكلية الشرعية ببيروت ، ثم في دمشق وهو أحد مؤسسيها بدمشق .
- * أسس معهداً مستقلاًّ أسماه الفتح الإسلامي ، ثم أردفه بآخر خاص بالإناث وأقام جمعية خيرية لرعاية الطلبة وإكفائهم للتفرّغ للتحصيل .
- وكانت له أنشطة قبله في حلقات المساجد كالأموي وما حوله ، واستمرت بعد معهده فهو أحد رواد النهضة التعليمية في بلاد الشام .
- * إمام وخطيب ومدرس ديني ، ووجيه اجتماعي ، ومستشار بين العلماء .
- * له إجازات علمية عالية من أهمها من المحدث الأكبر الشيخ بدر الدين الحسني .
- * له تصانيف عذبة قليلة بأدب مؤثر ونفود طيب وعلم موثوق صنعها لمعهده .
- * له ديوان شعر طرق فيه أغراضاً أهمها المديح النبوي والثناء ، في شاعرية غير متكلّفة سهلة هادفة تمتاز بالجودة وحسن الصنعة دون تعقيد .
- * أعقب سبعة ذكور وثلاث إناث بعد أن قدّم في حياته فرطين غيرهم ، وقد تخرّجوا على يديه ومن معهده وحاول أن يوقفهم جميعاً لخدمة العلم .
- * توفي رحمه الله تعالى يوم الثلاثاء ٥/ محرم ١٤٠٧ - الموافق ٩/ أيلول/ ١٩٨٦ ودفن من عصر الغد في مدفن أحد أجداده بعتبة الشيخ أرسلان .

مقدمة المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد ؛ وعلى آله وصحبه أجمعين .

و بعد ؛ إنَّ معظم الخلاف الواقع في مسائل علم التوحيد قائمٌ بين ثلاث فرق ، وهم : ١ - الأشاعرة ، و ٢ - الماتريدية^(١) ، و ٣ - المعتزلة .

وإليك بياناً موجزاً لكلِّ فرقة من هؤلاء ؛ مع ذكر بعض الفِرَق الإسلامية الأخرى ؛ كالقَدَرية ، والجبرية ، والكَرَّامية^(٢) .

غير أنَّ الخلاف بين الأشاعرة والماتريدية ليس واسعَ الشقَّة ، وكِلَا الفريقين لا يطعن في دين صاحبه وفضله^(٣) ، أمَّا الخلافُ بين الأشاعرة

(١) هم أهلُ السُنَّة والجماعة ، وهؤلاء كانوا يفهمون الشريعة الإسلامية من النصوص : القرآن والسُنَّة ، ولا يحكِّمون العقل ، بل يحكِّمون النصوصَ الشرعيَّة ، ولكنهم في نفس الوقت لا يهملون العقل ، وإنَّما يستعينون به على الوصول إلى الفهم الصحيح من غير تحكيم العقل ، بل الحكمُ للشرع والعقل . (المؤلف) .

(٢) انظر ص ١٧ ، ١٨ ، ٢٠ .

(٣) كما هو الخلاف بين الشافعيَّة والحنفيَّة ، والخلاف على بعض الفروع لا الأصول ، وأمَّا آراء أبي منصور الماتريدي وأبي الحسن الأشعري . . فهما من منبع واحد ، من القرآن والسُنَّة ، وغايتُهما واحدةٌ ، والخلاف بينهما من الفروع ؛ لا من الأصول .
مثال :

والثَّعْتَزلة وِغيرهم من بَقِيَّة الفرق . . . فَإِنَّهُ شَدِيدٌ ، والنَّضال بينهم مصحوبٌ
بكثير من الحرج وضيق الصدر . والله تعالى الموقُّق .



= ١ - اختلافُهم في وجوب المعرفة ، هل هو بالشرع ؛ أم بالعقل ؟

٢ - اختلافُهم في مفهوم الإيمان والإسلام .

٣ - اختلافُهم في مفهوم القضاء والقدر . وسنشرح ذلك في محلِّه ص ١١٣ إن شاء

الله (المؤلف) .

قلنا : جمع بعض أهل العلم مسائل اختلافهم . . فأوصلها إلى أربع عشرة مسألة
فقط ؛ أكثرها اختلاف لفظي وبعضها يتصل بالمسائل الفرعية .

أهل السنة والجماعة وهم
« الأشاعرة ؛ والماتريدية »
أ - الأشاعرة

هم منسوبون إلى الإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ، وجدّه
الأعلى عبد الله أبو موسى الأشعري (صاحب رسول الله ﷺ) . وبين
أبي الحسن وجدّه أبي موسى أربعة آباء .

ولد [أبو الحسن] (ص) سنة : ستين ومئتين (٢٦٠) على الأشهر ...
بالبصرة ، وتوفي سنة : أربع وعشرين وثلاث مئة (٣٢٤) .. على الأشهر .
وكان شافعي المذهب .. على الصحيح^(١) .

[شيوخه] (ص) : أخذ الحديث عن السّاجي أحد أئمة الحديث ببغداد^(٢) ،
وأخذ علم الكلام عن أبي علي الجبائي^(٣) (شيخ المعتزلة)^(٤) ، ثم خالفه في

(١) وقيل : حنبلياً . والله تعالى أعلم .

(٢) هو زكريا بن يحيى الساجي الفقيه المحدث الحافظ شيخ أبي الحسن الأشعري في
السنة والحديث توفي ٣٠٧ هـ .

(٣) هو محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، ولد سنة ٢٣٥ هـ في جبّا ، درس على يد أبي
يعقوب يوسف الشحام أحد أهم رجال المعتزلة في البصرة ، وأصبح الجبائي رئيساً
لهذه المدرسة أهم تلامذته : أبو الحسن الأشعري إمام مذهب أهل السنة .

(٤) أبو الحسن الأشعري تتلمذ على إمام المعتزلة في عصره (أبي علي الجبائي) ، وكان
قويّ الحجة سريع البديهة ، وكان يتولّى الجدل والمناقشة نيابةً عن أستاذه الجبائي ،
وإن كان الجبائي يجيد التأليف دون المناقشة ! فاختلف مع أستاذه بمسألة ومحاورة =

مسألة^(١) القول بوجوب (الصلاح والأصلح على الله) . وفارقه ورجع عن الاعتزال ؛ فصعد المنبر يوم الجمعة ونادى بأعلى صوته : مَنْ عَرَفَنِي . . فقد عرفني ، وَمَنْ لَمْ يَعْرِفَنِي ؟ فأنا (فلان ابن فلان) كنتُ أقول بخلق القرآن ، وأنَّ الله لا يُرَى في الآخرة بالأبصار ، وأنَّ العباد يخلقون أفعالهم بصنعهم ، وها أنا ذا تائب من الاعتزال .

ثمَّ صَنَّفَ بعد رجوعه عن الاعتزال كتابَ « الموجز » ردَّ به على الجَهْمِيَّة والمعتزلة ، وكتاب « مقالات الإسلاميين » ، وكتاب « الإبانة » ، ووقف للدفاع عن العقيدة الإسلامية .

٢ - الماتريديَّة

هم منسوبون إلى الإمام أبي منصور محمَّد بن محمَّد بن محمود الماتريدي . وماتريد : اسمُ بلدة بسمرقند ، ويقال لها « ماتريت » ، وتوفي سنة : ثلاث وثلاثين وثلاث مئة (٣٣٣) بعد وفاة أبي الحسن الأشعريِّ بقليل ،

= سنذكرها في محلِّها إن شاء الله تعالى ص ٥٠ . وقد أصبح إماماً لأهل السنَّة ، ونسب إليه الأشاعرةُ . اهـ .

ملحوظة :

أهل السنَّة يعني الأشاعرة والماتريديَّة هم أوَّل مَنْ دَوَّنَ علم التوحيد ورَدُّوا على إبطال الفِرَق المخالفة للقرآن والسنة ، ولا سيَّما المعتزلة ، فقد أبطلوا مذهبهم بالأدلة والبراهين بعد ما انتشر مذهبُ الاعتزال ؛ واعتنقه كثير من ملوك المسلمين ، والإمام أبو الحسن الأشعريُّ وأبو منصور الماتريدي هما حاملان لواء الدفاع عن أهل السنَّة والجماعة ، وسار على مذهبهما كثيرٌ من العلماء العاملين ؛ مثل الأستاذ أبي بكر الباقلاني ، وأبو إسحاق الإسفراييني رحمهما الله (المؤلف) .

(١) حاصلهما أنَّه يجب على المولى عز وجل أن يختار لعباده الأصلح من شؤونهم .

وهو حنفي المذهب . ولم يكن الماتريدي من أتباع أبي الحسن الأشعري ! لأن الماتريدي مفضل^(١) مذهب الحنفيّة ، وأبو حنيفة وأصحابه قد أظهروا مذهب أهل السنّة قبل أبي الحسن الأشعري . ومن قبل الأشعري أيضاً أبو محمّد عبد الله بن سعيد القطّان^(٢) . فإنّه أظهر مذهب أهل السنّة .

وكان أبو منصور الماتريدي^(٣) إماماً جليلاً وعالماً ورعاً ، وله مصنّفات ؛ منها « كتاب التوحيد » ، وكتاب « المقالات » ، وكتاب « ردّ أوائل الأدلّة » ، وكتاب « تأويلات القرآن » رضي الله تعالى عنه وأرضاه .

* * *

(١) لأنّ صاحب المذهب فقهاً وعقيدة هو الإمام الأعظم وأصحابه ، ثم من بعدهم الطحاوي وأضرابه ، وقد كتبوا فيه وصنّفوا ، فعرفت عقيدتهم بعقيدة السلف ، ثم جاء الماتريدي ففضل ووضع فنسب إليه ! والله أعلم .

(٢) متكلّم من العلماء ، لقّب بـ « ابن كُلاب » لأنّه كان يجذب الناس إلى معتقده إذا ناظر ... له كتب ؛ منها : « الصفات » ، « خلق الأفعال » ، « الردّ على المعتزلة » . توفي سنة ٢٤٥هـ (الأعلام) .

(٣) انظر ترجمته في ص ١٤ .

الفرقُ المخالفة لأهل السنة والجماعة

أ - المعتزلة

[وهم أول فرقة أسست قواعد الخلاف على أهل السنة] (ص) .

أصل هذه الفرقة رئيسها (واصل بن عطاء) الملقب بـ « الغزال » ، ولُقِّبَ بذلك !! لأنه كان يلزم حوانيت الغزاليين .

ولد في المدينة سنة : ٨٠ ، وتوفي سنة : ١٣١ هـ في خلافة هشام بن عبد الملك . قال عنه المسعودي^(١) : هو زعيم المعتزلة وشيخها ، وأول من أظهر القول بالمنزلة بين المنزلتين^(٢) للفاسق ، اعتزل مجلس الحسن البصري رحمه الله ، وجعل يقرر أن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ؛ ولا كافر^(٣) . قال الحسن البصري : قد اعتزلنا واصل . فسُمُّوا بـ « المعتزلة » . وهم قد سَمَّوا أنفسهم « أصحاب العدل والتوحيد » ، وقد كانت لهم دولة في أوائل المئة الثالثة ، ساعدهم بعض الخلفاء^(٤) فيها [على مذهبهم] (ص) ، فشاع

(١) في كتابه «مروج الذهب» في وفیات أيام المتوكل قائلاً: هو شيخ المعتزلة وقديمها . . .

(٢) حاصلها : انظر ص ١٠٣ .

(٣) أي مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر مع إنكار الشفاعة له ، وإنكار الجنة والنار (المؤلف) .

(٤) هو المأمون العباسي : أبو العباس عبد الله بن هارون الرشيد سابع الخلفاء العباسيين ، كان عالماً محدثاً نخبياً لغوياً ، قامت دولة الحكمة في زمانه ، قَرَّبَ العلماء على اختلافهم ، وأطلق الكلام لأهل الجدل والفلسفة ، فوقع في محنة خلق القرآن ، عُرف بالعلم والحلم ، من أقواله (لو عرف الناس حُبِّي للعفو . . لتقربوا إلي بالجرائم) توفي : ٢١٨ هـ عن ٤٨ سنة .

مذهبهم ، ولكنهم قد وجدوا مقاومةً عنيفةً من الأشاعرة والماتريدية ؛ فغلبوا على أمرهم^(١) .



٢ - القَدَرِيَّة

هم المغالون في إثبات القدرة للإنسان ، وأنه لا يحتاج إلى معونة إلهية في أعماله ، [وعند العبد قدرة اختيارية]^(ص) ، وأوّل مَنْ قال بالقَدَر بهذا المعنى مَعْبُدُ الْجُهَنِيِّ^(٢) ، وكان يجالس الحسن البصري وتبعه أهل البصرة ؛ فعذبه

(١) من آراء المعتزلة المخالفة لأهل السنة .

١ - يقولون (إنّ الله قديم .) والقديم أخصُّ وصف لذاته ، ثمّ نفوا صفات الله القديمة أصلاً ؛ فقالوا : هو عالمٌ لذاته ، حيٌّ لذاته ، لا يعلم وقدرة وحياة .

٢ - قالوا عن القرآن (إنّ كلامهم محدث مخلوق ، وهو حرف وصوت كُتب أمثاله في المصاحف) .

٣ - واتفقوا أنّ الإرادة والسمع والبصر ليست معاني قائمة في ذاته .

٤ - وقالوا : إنّ الله لا يرى يوم القيامة بالأبصار ، قال تعالى ﴿ وَجُودُ يَوْمَ تَأْخُذُ ﴾ (١١) إِلَى رَبِّهَا نَظَرَةٌ ﴿ [القيامة : ٢٢ - ٢٣] ، فأهل السنة قالوا برؤية الله وهم نفوها .

٥ - وقالوا : إنّ العبد قادرٌ لأفعال نفسه الاختيارية خيرها وشرّها مستحقٌّ عليها ثواباً وعقاباً في الدار الآخرة .

٦ - وأوجبوا على الله أن يخلق الأصلح ، وأهل السنة يقولون : إنّ الله فعّال لما يريد .

ولهم مخالفات أخرٌ تذكر في بطون الكتب ! نسأل الله العافية . (المؤلف) .

(٢) وهو أوّل مَنْ أثار الكلام في هذا الموضوع ، وزعموا أنّ علم الله لم يسبق الوجود للأشياء عند حدوثها وهو قول باطلٌ ، لأنّه نسب له الجهل للأشياء قبل حدوثها . اهـ المؤلف

الحجاج وصلبه سنة : ٨١هـ بأمر عبد الملك بن مروان ، وهذا مذهب قريب من مذهب المعتزلة . وزعيم هذا المذهب من شيوخ المعتزلة أيضاً إبراهيم النّظام^(١) .

وقال الأوزاعي : أوّل مَنْ نطق بالقَدَر رجل من أهل العراق يقال له « سوسن » ، كان نصرانياً فأسلم ، ثمّ تنصّر ، أخذ عنه معبدُ الجهني ، وأخذ غيلانُ عن معبد .



٣ - الجبريّة

هم المغالون في نفي الاستطاعة عن العبد ؛ يجعلونه كالريشة في مهآبُ الريح ، أو كأغصان الشجرة ، على العكس تماماً .. ممّا عليه المعتزلةُ المغالون في إثبات الكسب للإنسان ..

وعلى هذا مذهبُ الجبريّة لا يكون للإنسان كسبٌ ؛ ولا إرادة ؛ ولا اختيار ؛ ولا تصوّف .. فيما وهبه الله من نعمة العقل ، لقد ضلّ كثيرٌ من الناس بمذهب الجبر^(٢) ؛ فخارت منهم الهممُ وانتقضت العزائم ، وقعدوا

(١) أبو إسحاق إبراهيم بن سيار بن هانئ البصري النّظام ، من أئمة المعتزلة ، وكان شاعراً أديباً بليغاً ، وله كتب كثيرة في الفلسفة والاعتزال ، وانفرد بآراء خاصّة تابعه عليها فرقة من المعتزلة فسّموا « النّظاميّة » توفي سنة : ٢٣١هـ .

(٢) وهو نفي الفعل حقيقة عن العبد ، وإضافته إلى الله تعالى ، ولا فرق بين الفعل الاضطرابي والاختياري ، فنسبة الفعل للعبد مجازيٌّ ، فعلى رأيهم كلّ التكليف الشرعية جبرٌ ، والثواب والعقاب عليها جبرٌ ، وهو قول باطلٌ ، لأنّه يلزم نسبته الظلم =

وتواكلوا ، وأغرق بعضهم في الفجور والدَّعارة مستترين بهذا الستار .
ومن الجبرية طائفة (الجهمية) ^(١) أتباع جَهْم بن صَفْوَان الترمذي
[بيخارى ، وانتقل إلى مرو] ^(ص) الفارسي الذي قُتِل في سنة : ١٣١ هـ ؛
أواخر الدولة الأموية . وكان يقول بخلق القرآن والجبر ، وأنَّ الإنسان لا يقدر
على شيء ؛ ولا يوصف بالقُدرة ، وكان من دعواه (مَنْ عرف الله . . ولم
ينطق بكلمة التوحيد لا يُكْفَر) ^(٢) لأنَّ العلم لا يزول بالصَّنْنت ؛
ولا بالبحود ، وهذا مردودٌ [باطل] ^(ص) ^(٣) .



= إلى الله سبحانه على تعذيب العبد على غير فعله ، والله يقول ﴿ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيكُمْ
وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴾ ويقولون أيضاً بفناء الجنة والنار بعد دخول أهلها
وتلذذهم وتعذيبهم ، لأنَّهم لا يتصوِّرون البقاء ، وكلُّ ذلك باطل يخالف صريح
الكتاب والسنة . وحديث : « لَوْ أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا . . فَأَنْفَقَهُ مَا قَبِلَ اللَّهُ مِنْهُ
حَتَّى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ . . . » رواه الخمسة إلا البخاري (المؤلف) .
(١) والجهمية يقولون :

- ١ - إنَّ الله لا يُوصَف بوصف يُوصَف بها خلقه ، لأن ذلك يقتضي تشبيهاً بخلقه .
 - ٢ - ويقولون : إنَّ الله لا يعلم الشيء قبل خلقه بل يعلمه بعد خلقه !!
 - ٣ - ويقولون إنَّ مَنْ أتى بالمعرفة ثمَّ حجبه بلسانه لا يكفر .
 - ٤ - ويقولون : إنَّ إيمان الأنبياء وإيمان الأمة على نمط واحد .
- وكان السلف من أشدَّ الرادِّين عليهم ، لأنَّ فرقتهم سببٌ للتعطيل وترك العمل ، ولهم
تُرُهاثُ أخرى .

- (٢) يُكْفَر بالبناء للمجهول ، أي يُنسَبُ إلى الكفر ، من الإكفار .
- (٣) وقد انقرض الجبريون ، ولم يبقَ منهم ومن الجهميين أحدٌ ، ولللجبريين وأتباعهم من
الجهميين شطحات أخرجتهم عن أهل السنة (المؤلف) .

٤ - الكَرَامِيَّة

هم أتباع [أبي عبد الله]^(ص) محمد بن كَرَّام المتوفى سنة : ٢٥٦ هـ ،
وكان له أتباع كثيرون من جهة نيسابور ، وهو من المشبهة ، ويقول (إِنَّ اللَّهَ
جسم له حد ونهاية من الجهة التي يلاقي بها عرشه . ووصفه بأنه جوهر . وأنَّ
الله مماسٌ لعرشه الذي هو مكانٌ له . . . إلى غير ذلك من الأباطيل التي
لا يقبلها عقل سليم . وقد تكفلت الأدلة العقلية والنقلية من مباحث التوحيد
بنفي التحيز والحدوث عن الله ، فلا نطيلُ في الرد على هذه الضلالات [فإنها
باطلة]^(ص) .

(١)

* * *

(١) أضاف المؤلف رحمه الله تعالى ههنا فرقة أخرى فكتب ما نصّه :

والمرجئة

هم القائلون بأن الوعيد الواقع في القرآن والسنة ليس على حقيقته ، بل المقصود منه
الزجر عن المعصية فأرجئوا النصر . أي : أخروه والغوه عن الاعتبار .
قلنا : وقد ينسب إلى الإرجاء إمامنا الأعظم رضي الله عنه ، ولكن لا بهذا المعنى !
بل بمعنى التفويض لأمر الله عز وجل فيمن مات . . ولم يتب من ذنبه . فهؤلاء قال
الله عز وجل عنهم ﴿ وَأَخْرُوتُ مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ . . . ﴾ [التوبة: ١٠٦] فليكن ذلك على
بالك دائماً . وهذا من غاية ورعه رضي الله عنه ، ومن شبهه ذلك توقفه في أمر أولاد
المشركين . والله تعالى أعلم .

ما: خل

إلى علم التوحيد

تعريف علم التوحيد : [لغة : هو أن الشيء واحد لا يتعدد وشرعاً] (ص)
هو علم يفهم منه أفراد المعبود بالعبادة ذاتاً وصفات وأفعالاً . أي : أن الله تعالى واحد في ذاته ؛ واحد في صفاته ، واحد في أفعاله (١) .

موضوعه : هو ذاتُ الله تعالى . . من حيث ما يجبُ له ، وما يجوز ، وما يستحيل . ثمَّ اعتقاد السمعيَّات التي أخبر بها رسول الله ﷺ ؛ من البعث والنَّشْر والحساب ، والجنَّة والنار ، والثواب والعقاب .

الدين : ويسمَّى « الشرع » أيضاً . وهو : ما وضعه الله تعالى لذوي العقول السليمة يسوقهم باختيارهم إلى ما هو خيرٌ لهم في دنياهم وآخرتهم .

(١) أو هو علم يُقْتَدَرُ معه على إثبات العقائد الدينيَّة على الغير وإلزامه إيَّاهما بإيراد الحجج ودفع الشُّبُه عنها .

والمراد بالعقائد : ما يقصد به نفس الاعتقاد دون العمل .

والأحكام المأخوذة من الشرع تسمان :

أحدها : ما يقصد به نفسُ الاعتقاد ؛ (تعالى عالم قادر) . وتسمَّى « اعتقادية » وهذه « اعتقادية » و« عقائد » .

والثاني : ما يقصد به العمل ؛ كقولنا (الوتر واجبٌ ، والزكاة فريضة) وهذه تسمَّى « عملية » و« فرعية » و« أحكام ظاهرية » . وقد دُون علم الفقه لها ، فهذه تتزايد وتكثُر ، أمَّا العقائد . . فإنَّها مضبوطة لا تتزايد فلا تتعدَّر الإحاطة بها . اهـ . (مواقف) .

وهو أشرف العلوم لأنه أساس الأحكام الشرعية ورئيس العلوم الدينية . اهـ . (نسفي) . (المؤلف) .

المكلف في الشرع : هو البالغ العاقل . . من ذكر ؛ أو أنثى . وشرطه :
أن يكون ١ - سليم الحواس ؛ و ٢ - بلغته دعوة الإسلام ؛ من الإنس والجن .
فالصبي والمجنون ليسا من أهل التكليف .

حكمه : هو فرض عين على كل مكلف ولو إجمالاً لتسلم عقيدته من الزيغ
والضلال . [ومعرفة حقيقة توحيده ، وكيف استحق الله أن يعبد بالطاعة دون
عباده] (ص) .

ثمرته : الاعتقاد الجازم بوجود الله ، ومعرفة صفاته بطريق قطعي ،
والإيمان بما أرسل من الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام جميعاً .

واضعه : لم يوضع علم التوحيد وضعاً مرتباً من قبيل أحد . لكن لما كان
الشيخ أبو منصور الماتريدي ؛ والشيخ أبو الحسن الأشعري أشهر من دون
كُتِب علم التوحيد وأقام البراهين على ردود المخالفين . . شاع أنهما
الواضعان .

[وغايته : الفوز بالسعادتين : الدنيوية ، والأخروية .

وبراهينه : الحُجج القطعية المؤيّد أكثرها بالأدلة السمعية] (ص) .

هذا ؛ ويجب علينا أن نعتقد اعتقاداً جازماً لا شك فيه أن معرفة الله تعالى
[ومعرفة الرسل] (ص) واجبة على كل مكلف .

وهو أوّل الواجبات على كل مكلف . . على قول الجمهور ، ودرجات
[المعرفة] (ص) متفاوتة ، غير أننا لا نقدر أن نعرف حقيقة الخالق [ولا يعرف
حقيقته إلا هو] (ص) (١) وأنّى للمخلوق أن يقدر على معرفة كنه خالقه ؟ !

(١) معرفة الله وأحكامها : وجبت عند الأشاعرة بالشرع ، أي : ببعثة الرسل للمكلفين

لا بالنظر .

فالإنسان يعجز عن معرفة حقيقة نفسه ، فكيف بحقيقة خالقه !! ولكننا نقدر أن نتوصل إلى معرفة الله تعالى بمعرفة صفة من صفاته ؛ فنستدل بها على الله تعالى وعظمته بما خلقه الله تعالى ؛ من إنسان وحيوان ونبات وجماد ، وما أودع فيها من عجائب ، وما نراه من الحدوث والتغير في الأفلاك السماوية العلوية ؛ من طلوع الشمس وغروبها ، وبزوغ القمر وأفوله ، وسير الكواكب وتنظيمها .

وقد ذكر الله لنا ذلك في القرآن الكريم مشيراً إلى عظمة صنعه في مخلوقاته فقال ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [آل عمران : ١٩٠] .

وأشار إلى خلق الإنسان بقوله ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ ﴿ ٥٨ ﴾ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾ [الواقعة : ٥٩] .

وأشار إلى خلق الحيوان بقوله ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ ﴿ ٧١ ﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ [يس : ٧١ - ٧٢] .
وأشار إلى النبات وصنعه بقوله ﴿ أَأَنْتُمْ تَرْزَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ [الواقعة : ٦٤] .

= وقالت الماتريدية : معرفة الله وجبت بالعقل لوضوحها بالبراهين العقلية ؛ لا بتحسين العقل لها وبقاقي الأحكام .

ملاحظة : عدم إطلاق المعرفة عليه تعالى لأنها توقيفية . وبعضهم جوز إطلاق المعرف عليه تعالى لقوله ﷺ : « نَعْرِفُ إِلَى اللَّهِ بِالزَّخَاءِ يَعْرِفُكَ فِي الشَّدَةِ » . وإن احتمل المشاكلة ؛ أو المجاز (المؤلف) .

قلنا : الحديث أخرجه القضاعي : ٧٤٥ ؛ عن أبي هريرة ، وأحمد : ٣٠٧/١ ، وعبد بن حميد ، والطبراني في « الكبير » : ١١٢٤٣ ؛ عن ابن عباس رضي الله عنهما .

وأشار إلى الجبال والبحار بقوله ﴿وَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴿٢٧﴾ رَفَعَ سَنَاهَا ﴿٢٨﴾ فَتَوَّاهَا ﴿٢٩﴾ وَأَفْطَسَ لَهَا وَفَرَّجَ فَصَّهَا ﴿٣٠﴾ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴿٣١﴾ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴿٣٢﴾ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴿٣٣﴾ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعِمَ كُرُّهُ ﴿٣٤﴾﴾ [النازعات : ٢٧-٣٣] .

وقد تبهنا القرآن الكريم بآيات كثيرة على وجود الله تعالى بحكمة صنعه مخلوقاته التي تدل على أنه واحد قادر لا شريك له ، وأن رسله قد أرسلهم رحمة بعباده ، ليهذبهم إلى طريق الحق وسواء السبيل .

* * *

الباب الأول الإلهيات

- ✽ الحكم العقلي .
- ✽ الإيمان والإسلام .
- ✽ الله عزَّ وجلَّ ، ذاته ؛ صفاته ؛ وأسمائه .
- ✽ الآيات المتشابهات .
- ✽ أفعال العباد .

مدخل

الحكم العقلي عند علماء الكلام

أقسام الحكم ثلاثة : واجب ، وجائز ، ومستحيل . لا رابع له .

١ - الواجب : هو ما لا يقبل الانتفاء في ذاته ، كوجود الله تعالى ؛ فإنه واجب الوجود .

٢ - الجائز : هو ما يقبل الانتفاء والثبوت في ذاته ، كوجود العالم . فإن الله قادر على محوه وعلى إثباته ، قال تعالى : ﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً ﴾ [لقمان : ٢٨] .

٣ - المستحيل : وهو ما لا يقبل العقل إثباته ، كوجود شريك لله تعالى ؛ فإنه مستحيل ، قال تعالى ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ﴾ [الأنبياء : ٢٢] .
وسنذكر الأدلة على ذلك إن شاء الله تعالى .

* * *

تعريف العقل

تعريف العقل : لقد وقع لهم تعاريف كثيرة للعقل أحسنها :

أنه نور روحاني به تدرك النفس العلوم الضرورية والنظرية .

فيفهم من هذا التعريف أن المدرك في الحقيقة هي النفس الناطقة . وإنما العقل آلة في الإدراك كسائر القوى ، وهذا النور الروحاني من عند الله أودعه في النفوس الناطقة ، والعقل لا يدرك إلا بهذا النور الروحاني ، ولذلك قال تعالى ﴿ لِيَتَحَكَّم بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبْتَكَ اللَّهُ ﴾ [النساء : ١٠٥] . فالعقل لا يرى إلا بنور الله .

أقسام الحكم

الحكم : إما عقلي ، أو عادي ، أو شرعي .

١ - فالعقلي : هو إثبات أمر لأمر ، أو نفيه عنه . . من غير توقُّف على تكرار ؛ ولا وضع واضح . وينحصر في ثلاثة أقسام : الوجوب ، والاستحالة ، والجواز .

٢ - والعادي : هو إثبات أمر لأمر ، كوجود الشَّع عند الأكل ، فإنَّ من عادة الأكل أن يأتي عقبه الشَّع^(١) .

٣ - والشرعي : هو كلام الله تعالى المتعلِّق بفعل الشخص . . من حيث التكليف ؛ أو الوضع . أي : من حيث تكليف الله للعبد ، ومن حيث وضع اللغة له .

الحال والواسطة

(١)

العادي : هو إثبات الربط بين أمر وأمر آخر . . وجوداً ، أو عدماً بواسطة تأثير بينهما . فوجود الشَّع بوجود الأكل ، وعدم الشَّع بعدم الأكل ، وغاية ما دلَّت عليه السعادة وجود الاقتران بين الأمرين مرتين . وكذلك إذا قلنا (النار محرقة) ، فإنَّ الاحتراق يقترب بمسُّ النار ، والذي دلَّ على الإحراق الاقتران فقط بين الأمرين ، أمَّا الإحراق فهو بأمر الله ، وقد يتخلَّف الإحراق ؛ وإن وجد الاقتران والمسُّ ، كالنار التي وقع فيها إبراهيم عليه السلام فقد تعطلَّ الإحراق بقوله تعالى ﴿ يَنَارُ كُوْنِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ وقال لها : كوني برداً وسلاماً !! لأنَّه لو قال ﴿ بَرْدًا ﴾ لأهلك البرد إبراهيم ! فقال تعالى ﴿ وَسَلَامًا ﴾ أي : ليسلم منك إبراهيم .

هذا مذهب أهل السنَّة والجماعة ، وهو أنَّ المحرق هو الله ، والنار كانت سبباً ؛ لا محرقة . خلافاً للمعتزلة ، فإنهم يقولون (إن النار هي المحرقة) . (المؤلف)

الفصل الأول

الإيمان والإسلام

أ - الإيمان

الإيمان : هو التصديق بالقلب ، أي : تصديق النبي ﷺ بكل ما جاء به تصديق إذعان وقبول ويقين . لأن كثيراً من المشركين كانوا يعتقدون صدق النبي ﷺ وما جاء به لكنهم لم يدعوا له ولم يؤمنوا بما جاء به . قال تعالى : ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ [البقرة : ١٤٦] . فهم كفار في نار جهنم [ولو عرفوه ، لأنهم لم يدعوا له] (ص) .

واختلف العلماء فيمن كان كافراً ؛ وأراد أن يُسلم أوجب عليه أن ينطق بالشهادتين ، أم يكفيهِ التصديق بقلبه بما جاء به النبي ﷺ ؟
فبعضهم قال : يجب النطق بالشهادتين . وبعضهم قال : يكفيهِ التصديق .

* * *

ب - الإسلام

الإسلام : هو الإقرار باللسان بالشهادتين مع التصديق بالقلب [بجميع ما جاء به القرآن] (ص) .
أركانه خمسة :

١ - شهادة أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ﷺ .

٢ - إقام الصلاة المكتوبة . ٣ - إيتاء الزكاة المفروضة .

٤ - صوم رمضان . ٥ - الحج لمن استطاع إليه سبيلا .

فمن أنكر واحدة منها [، أو استهزأ بها] (ص) مستحلاً .. فهو كافر حلال
الدم ، لا تجري عليه أحكام الإسلام ، ولا يدفن في مقابر المسلمين ، [ومن
أقرَّ بها ؛ واعتقد ثبوتها .. فهو مؤمن ينجو بفضل الله تعالى من الخلود في النار
ويستوجب الخلود في الجنة دار النعيم] (ص) .

زيادة الإيمان بالطاعة ونقصانه بالمعصية

اختلف العلماء في الإيمان : أيزيد بالطاعة لله ؛ وينقص بعصيانه ١٢ .

قال الأشاعرة : يزيد وينقص . ودليلهم قوله تعالى ﴿ وَإِذَا قُلِّيتْ عَلَيْهِمْ ءَايَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [الأنفال : ٢] . *عمره من عمره* (عمره بالربوبية)

وقال جماعة [من] (ص) أعظمهم الإمام أبو حنيفة^(١) : لا يزيد

(۱) دکنہ اللہ الاعمال میں مال بھجوانے (انتہاء اخلاص سے) عبادتِ خدا میں (خدا کے واسطے) مال بھجوانے کی زیادہ ایمان

زيادة الإيمان
يقول أبو حنيفة رضي الله عنه وإمام الحرمين: إِنَّ الْإِيمَانَ لَا يَزِيدُ بِالطَّاعَاتِ وَلَا يَنْقُصُ بِالْمَعَاصِي ، ولهذا مجرّد الإقرار باللسان لا يكفي في الإيمان ، ولذلك نفى الله الإيمان عن المقرّين باللسان . . ولم يقرّوا بالقلب ، قال تعالى ﴿ وَفِي النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ آمِنُوا بِنَا ۖ وَأَنَّا نُمِرُّ نَارَ اللَّهِ عَيْنًا نُمِطُ بِهَا وَمَا لَهُمْ بِنَارِ اللَّهِ إِلَّا كُفْرًا ۚ وَمَا لَهُمْ لَهَا بِعِلْمٍ وَلَا هُمْ يُؤْمِنُونَ ۚ وَمَا يُؤْمِنُ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا مِن قَبْلُ ۚ وَالَّذِينَ هُم بِآيَاتِنَا كَافِرُونَ ۚ ﴾ وقال تعالى ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمَّنَّا قُلْ لَمْ نَزْمُكُم مِّن شَيْءٍ مَّا كُنْتُمْ بِمُعْذِرَةٍ عَلَيْهِ ۚ نُوْمِنُوا وَلَكِنْ قَوْلُوا أَسْلَمْنَا ۚ ﴾ فنفى الله عنهم بالقول لأنهم يدعونوا للإيمان .
والمقرّ باللسان وحده من غير إذعان ليس مؤمناً لغة .

والحقيقة لا يكون مؤمناً حتى يُدْعن ، والحقيقة لا يكفي في الإيمان فعل اللسان ، ولا بدُّ من فعل القلب ؛ وهو الإذعان .

ملاحظة : الإجماع منعقد على أن إيماناً من صدق بقلبه ؛ وقصد الإقرار باللسان . . =

ولا ينقص . ودليلهم : أنَّ الإيمان تصديقٌ وجزم وإذعانٌ . . فلا ينقص .
وإنما النقص يكون في موضوع الإيمان ؛ لا في أصله . لأنه إن نقص أصلُ
الإيمان . . فلا يكون مصدقاً جازماً ؛ فلا يصحُّ إيمان ناقص وغير جازم
بالتصديق .

ملحوظة : إيمان الأنبياء يزيد ولا ينقص .

المقلّد : هو الذي آمن بالله ورسوله بلا برهان ولا دليل ، واتبَعَ رأيَ مقلّده
من الأئمة المجتهدين ، وهو أوّل درجة من درجات الإيمان .

واختلف العلماء في إيمان المقلّد ، فبعضهم قال بعدم صحّة إيمانه في
الآخرة ، أمّا في الدنيا . . فأيمانه صحيح . وهذا القول لأبي هاشم الجُبّائي ؛
من المعتزلة ، وبعضهم قال : إن كان من أهل النظر والدليل وقلّد غيره لا يقبل
منه الإيمان فأيمانه صحيح إلاّ أنّه عاصٍ بترك النظر .

ومن العلماء مَنْ قال بصحّة إيمان المقلّد . . إن كان يجزم بقول مَنْ قلّد من
الأئمة ؛ ولو رجع الإمام . . لا يرجع المقلّد ، فهذا إيمانه مقبول^(١) ، وهو

= ومنعه مانع من الإقرار ، لإغماء ؛ أو إكراه على عدم الإقرار أو غيره ؛ فهو مؤمن .
وأمّا مَنْ قال (يزيد وينقص) . . فأبو حنيفة يقول : يزيد وينقص بزيادة ما يجب
الإيمان به .

والإيمان التفصيليُّ أولى من الإيمان الإجمالي (المؤلف) .

(١) الخلاف في إيمان المقلّد على أربعة أقوال ؛ وهو ممّن جزم بقول الغير من غير أن
يعرف دليلاً .

والصحيح من الأقوال هو : صحّة إيمانه مع العصيان بتركه النظر في الدليل ، وهو
أضعفُ أقسام مراتب الإيمان الخمسة : ثانيها :

٢ - إيمان علم ؛ وهو : معرفة العقائد بأدلتها . وهذا من أهل علم اليقين ، وكلا =

رأي أهل السنة والجماعة .

وأما المقلدُ الشاكُّ في إيمانه . . فلا يصحُّ إيمانه باتفاق العلماء .

ملاحظة : يكفي المؤمن أن يقرَّ بالشهادتين . . فيثبت له الإسلام ،
وتجري عليه الأحكام الإسلامية ؛ من إرث وزواج وغيرها من أحكام
الإسلام . . ما لم يظهر منه مكفرٌ .

[هل تجب معرفة الله بالعقل ؟] (ص)

ذهب جمهور مشايخ الحنفية إلى أنه تعالى لو لم يبعث للناس رسولاً . .
لوجب عليهم بعقولهم معرفة وجوده تعالى وصفاته وكونه مُخْدِثاً للعالم ، وهو
المشهورُ عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه .

القسمين صاحبهما محبوب .

٣- إيمان عيان ؛ وهو : معرفة الله بمراقبة القلب ، فلا يغيب ربه عن خاطره طرفة
عين ، بل هيته دائماً في قلبه كأنه يراه . وهو مقام المراقبة ؛ ويسمى عندهم « عين
اليقين » .

٤- إيمان حق ؛ وهو : رؤية الله بقلبه وهو معنى قولهم (العارف يرى ربه في كل
شيء [أي : يرى قدرته في حكمه . . .] ، وهو مقام المشاهدة) ، ويسمى « حق »
اليقين ، وصاحب هذا المقام هو الذي يستدلُّ بالحق على الخلق .

٥- إيمان حقيقة ؛ وهو : الفناء بالله والغيبة بحبه ، فلا يشهد إلا إياه ، كمن غرق في
بحر . . ولم ير له ساحلاً .

والواجب على كلِّ مكلف القسمين الأولين .

وأما الثلاثة الأخر . . فعلوم رياضية يختصُّ بها مَنْ يشاء من عباده .

وثمررة الإيمان فعل الطاعات فمن آمن ؛ ولو بالتقليد . . وأكثر من الطاعات الخالصة
نور الله بصيرته ، وربّما رَفَّاه إلى تلك المعارف المتقدمة ؛ ولو كان مقلداً .
(المؤلف)

وذهب جمهور مشايخ الأشاعرة - وأكثرهم الشافعية - إلى أنه لا يجب إيمان ؛ ولا يحرم كفرٌ قبل البعث للرسول ، فيعذر الناشئ في الشاهق الذي لم تبلغه الدعوة . وكذلك كلُّ مَنْ لم تبلغه الدعوة . . سواء نشأ في شاهق ؛ أو غيره كما في [كتاب] (ص) « المسامرة » [لابن الهمام] (ص) .

وقد ذكر الإمام السيوطي في رسالة مفردة لأبوي النبي ﷺ ونجاتهما أن مَنْ مات . . ولم تبلغه الدعوة كان ناجياً من النار ، لقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾^(١) [الإسراء : ١٥] .

ملحوظة : هل الإيمان والإسلام واحد ؟

ذهب مشايخ الحنفية إلى أن الإيمان والإسلام واحد ، كما قال الإمام أبو منصور الماتريدي والنسفي وابن الهمام . اهـ . (مواقف) .
وذهب جمهور الأشاعرة [والمحكي عن الشافعي] (ص) إلى أن الإيمان والإسلام يختلفان ، وهما متغايران . وإلى ذلك ذهب السعد التفتازاني .
[وذهب غيره إلى أنهما متلازمان كما سيأتي ص ٢٩] (ص) .



(١) أهل الفترة : هم مَنْ وُجدوا في الصدر الأوّل بين رسولين ؛ من غير إدراكٍ لهما ، فهم ناجون عند الأشعري ؛ لقوله تعالى ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ ، وذلك لانقطاع كلِّ رسول بموته ؛ أو رفعه كعيسى عليه السلام ، لعدم عموم البعثة لغير نبينا .

ملحوظة : مَنْ كان صبيّاً وقت موت الرُّسل ، بحيث بلغ ونشأ . . ؛ ولم يبلغه الشرع الصحيح بالغا !! فهذا من أهل الفترة ، ولو كان من طائفة المرسل إليهم . لا إن بلغه الشرع الصحيح ؛ ولو بعد موت ذلك الرسول . اهـ ! المؤلف .

حكم النطق بالشهادتين

وقد اختلفوا في النطق بالشهادتين :

١ - قال جمهورُ الأشاعرة والماتريدية : النطقُ بهما خارجٌ عن حقيقة الإيمان ؛ ولكنه شرط لإجراء الأحكام الدنيوية . . من التناكح ؛ والتوارث ؛ والدفن ؛ وقبول الشهادة في العبادات ؛ وغير ذلك ، وهو كالعمل .
ثم إنَّ التصديق فعلٌ قلبيٌّ لا يطلع عليه أحدٌ إلا الله . ولا بدُّ له من علامة تدلُّ عليه ؛ وهي النطق بالشهادتين ، فمن لم ينطق بهما . . من غير عذر ؛ ولا إكراه ؛ وكان مصدقاً بقلبه ! فليس بمسلم ، ولا تجري عليه أحكام الإسلام ؛ وإن كان مؤمناً عند الله .

٢ - القول الثاني ؛ هو قول أبي حنيفة وبعض الأشاعرة والماتريدية : أنَّ النطق بالشهادتين هو جزء من حقيقة الإيمان ، فالإيمان على هذا اعتقادٌ جازمٌ في القلب ؛ وإقرار باللسان بالشهادتين ، فمن صدق بقلبه . . ولم يقر بلسانه ؛ مع القدرة . . لا يكون مؤمناً لا عند الله ؛ ولا عند الناس .

لكن هنا شيء ، وهو أنَّ النطق بهما ركنٌ زائد عن الإيمان يحتمل السقوط عند العجز والإكراه ، أمَّا التصديق . . فإنه ركن أصليٌّ لا يحتمل السقوط بحال ، لأنه لا إكراه فيه .

نقد اتفاق الفريقين : اتفق الفريقان على أنَّ من دُعي إلى الإسلام وأبى النطق بالشهادتين بلا عذر ؛ ولا إكراه . . فهو كافر ؛ وإن صدق بقلبه . ومثله من أقرَّ بالشهادتين وأتى بشيء من المكفَّرات ، أو استهان بشيء من شعائر الدين ، أو استحل محرماً حرَّمه الله ، أو أحلَّ حراماً حرَّمه الله ، أو شكَّ في شيء معلوم بالضرورة من الإسلام ؛ كمن شكَّ باليوم الآخر ، أو الحشر والنشر ، أو

بوجود الجنة والنار . أو سجد للشمس أو الصنم ، وأمثال ذلك كثيرة .
٣ - القول الثالث ؛ قول المعتزلة والخوارج وآخرين : أنَّ الإيمان هو
التصديق والنطق وسائر الطاعات .

[٤ - وزعمت الكرامية : أنَّ حقيقة الإيمان مجرد النطق بالشهادة ، حتى
من أضمر الكفر . . وأظهر الإيمان يكون كافراً ، إلاَّ أنه يستحقُّ الخلود في نار
جهنم . اهـ (شرح المقاصد) [ص ١٠٠] .

* * *

الإسلام

الإسلام لغة : الانقياد والطاعة .
وشرعاً : الاستسلام لجميع أوامر الله ونواهيه ، والإذعانُ الظاهر مع
القبول سواء عمل المسلم من الطاعات ؛ أو لم يعمل .
وفي الحقيقة : إنَّ الإيمان والإسلام متلازمان ، فلا يتصورُ إيمانٌ بلا
إسلام ؛ ولا إسلام بلا إيمان . فالإيمانُ : تصديق وإذعان ؛ كما جيء به على
لسان الرسل عليهم الصلاة والسلام ، ولا يكون إلا بقبول الأوامر والنواهي .
والإسلامُ : عبارة عن الانقياد والخضوع . وهذا لا يتصورُ بدون تصديق .
إذن : الإيمان والإسلام متلازمان .

* * *

الفصل الثاني
الله عز وجل
ذاته وصفاته وأسمائه
البحث الأول
صفات الذات لله عز وجل

أ - بيان ما يجب لله تعالى إجمالاً :

يجب لله تعالى إجمالاً كلُّ صفةٍ كمال ، ويستحيلُ عليه كلُّ صفةٍ نقصان ،
غير أنَّ صفةَ الكمال لا تتناهى ؛ ولا تحصى ، لذلك سنذكر ما يجب لله تعالى
تفصيلاً ، فإنَّها محصورةٌ معدودة .

يجب لله تعالى تفصيلاً عشرونَ صفةً تنقسم إلى أربعة أقسام : ١ - نفسية ،
٢ - سلبية ، ٣ - معاني ، ٤ - معنوية .

أولاً : الصفة النفسية

وهي الوجود . [والمراد بالنفسية : صفة ثبوتية يدلُّ الوصف بها على نفس
الذات ؛ دون معنى زائد عليها .] (ص) .

الوجود : هو الحالُ الواجبة للذات ؛ غير معللة بعلّة^(١) .

(١) أي : أن غيره لا يؤثر في وجوده .

- تعريف الوجود عند الأشاعرة : هي صفة نفسية يدلُّ الوصف بها على نفس الذات ؛

دون معنى زائد عليه ، وقال : الوجود عين الموجود .

- وقالت الكرامية : الوجودُ صفة معنى ؛ كالقدرة والإرادة .

وجود الله هو نفس ذاته . [وأن وجوده بذاته ليس بواسطة شيء .
وجوده واجب لا يلحقه عدم] (ص) .

الدليل النقلي على وجوده تعالى قوله ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [الزمر : ٦٢] .

والمعدوم لا يَخْلُق ، فلو لم يكن موجوداً .. لم يخلق شيئاً [من
الكائنات] (ص) .

الدليل العقلي على وجوده تعالى هو وجود هذه الكائنات وانتظامها ، فلا
بدّ لها من موجد ، لأنّه لا بدّ لكلّ صنعة من صانع عقلاً . فوجود هذه الكائنات
يدلّ على صانعها ؛ وهو الله تعالى .

* * *

ثانياً : الصفات السلبية

وهي ١ - القدم ، ٢ - البقاء ، ٣ - مخالفته تعالى للحوادث ، ٤ - قيامه
تعالى بنفسه ، ٥ - الوجدانية .

وسُمّيت هذه الصفات « سلبية » !! لأنّ معناها : سلب ما لا يليق بالله عزّ
وجلّ من أضدادها .

* * *

١ - القدم : هو : عدمُ أوليّةِ الوجودِ ، أو : عدم افتتاح الوجود - يعني :

= الدليل على وجوب الوجود له تعالى : أن تقول (إنّ افتقار العالم يجب أن يكون كلّ
إليه ، وكلّ مَنْ وجب افتقار العالم إليه .. فهو واجب الوجود ، فالله تعالى واجب
الوجود) اهـ (المؤلف) .

أن الله قديم لا أول له ، فكان الله تعالى . . ولم يكن معه شيء . ووجوده لم يسبق بعدم كوجودنا .

الدليل النقلى قوله تعالى ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [الحديد : ٣] .
الدليل العقلى على قدمه تعالى : هو لو لم يكن قديماً . . لكان حادثاً ، ولو كان حادثاً . . لم يخلق شيئاً من الكائنات لحدوثها قبله ، فثبت قدمه . وكل من ثبت قدمه . . استحال عدمه .

والفرق بين وجود الله ووجودنا : أن وجود الله قديم أزلي ، ولا يحتاج إلى موجد ، فكان الله . . ولم يكن شيء . وأما وجودنا . . فهو حادث محتاج إلى مُوجد ومكان وزمان . فوجود الله أزلي لا أول له ، ووجودنا حادث عَرَضِي ؛ له أول وآخر . اهـ .

والتحقيق أن القديم والأزلي بمعنى واحد .

وأما العالم . . فله مؤثر لوجوده ؛ وهو الله ، وأما الله . . فموجود ؛ ولا مؤثر لوجوده .

* * *

٢ - البقاء : هو عدمُ آخريةِ الوجود ، أي : لا آخر لوجوده ؛ ولا يلحقه العدم .

الدليل النقلى قوله تعالى : ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾﴾ [الرحمن : ٢٦-٢٧] .

الدليل العقلى : هو أنه لو جاز عليه الفناء والعدم . . لكان حادثاً مثل الحوادث ، وقد ثبت أنه قديم ، فكل من ثبت قدمه . . استحال عدمه ، وما من شيء يتصف بالقدم ويتصف بالبقاء إلا الله تعالى ، فهو قديم لا أول

له ، وباقٍ لا آخر له . وإنما الجنة والنار ، والعرش والكرسي ، والقلم واللوحي ، والروح والعجب^(١) ؛ وإن كانت باقية . . فيأذن الله وبقدرته ، لأنه يجوز عليها العدم بإذنه فتفنى . وأما الله فإن بقاءه ذاتي ؛ فلا يلحقه العدم .

ملحوظة : كلُّ المخلوقات حادثٌ ، وقد يبقى منها . . كالجنة والنار ، وليس في الوجود قديمٌ إلا الله ، ولا بدءٌ لكلِّ مخلوق من زمان ومكان ومخصّص له إلا الله تعالى ؛ فإنه خالق الزمان والمكان ، وكلُّ العالم يحتاج إليه . . وهو لا يحتاج إلى شيء ؛ فهو الغني الحميد .

* * *

٣ - مخالفته تعالى للحوادث : أي : عدم مماثلته لها بشيء . . لا في ذاته ؛ ولا في صفاته ؛ ولا في أفعاله ، فذاته لا تشبه ذوات المخلوقات ، وصفاته لا تشبه صفات الحوادث ، وأفعاله لا تشبه أفعال الحوادث .

الدليل النقلي على عدم مشابهته تعالى للحوادث هو قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى : ١١] .

الدليل العقلي على عدم مشابهته تعالى للحوادث هو : أنه لو شابه شيئاً منها . . لكان حادثاً مثلها . كيف ؛ وقد ثبت قدمه !! والقديم لا يشبه الحوادث . . لا في ذاته ؛ ولا في صفاته ؛ ولا في أفعاله . أما ذاته . . فلا تدرك ، ولا يحيط بذاته علماً أحدٌ ، لأن المخلوق لا يدرك كنه الخالق « وكلُّ ما خَطَرَ بِبَالِكَ . . فأللهُ بخلاف ذلك » .

وكذا صفاته ليست كصفاته ، فعلمه أزلي غير مكتسب . . وعلمنا حادث

(١) عَجَبُ الذَّنْبِ . وانظر ص ٩٦ .

مكتسب من الغير ، وأفعاله ليست كأفعالنا ؛ لأنه لا يحتاج عند المخلق إلى ما نحتاجه نحن وقت الصنع ، فإذا أراد شيئاً قال له ﴿ كُنْ ﴾ فيكون ، [من غير احتياج إلى شيء] (ص) (١) .



٤ - قيامه تعالى بنفسه : أي أنه تعالى لا يحتاج إلى [موجود ؛ ولا إلى] (ص) محل ولا إلى زمان ؛ ولا إلى مكان ؛ وهو غني عما سواه ، وغيره مفتقر إليه (٢) ، وهو خالق الزمان والمكان .

(١) فالله ليس بجرم يأخذ قدرأ من الفراغ ، فلا مكان ، لأنه هو خالق الأمكنة ، وليس هو عَرَضاً يقوم بالجزم ، وليس له جهة من الجهات ، وأما قوله ﷺ : « يَنْزِلُ اللَّهُ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا إِذَا جَاءَ ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ .. قَبُولُ تَعَالَى : ﴿ هَلْ مِنْ دَاعٍ ! ﴾ الحديث فالمراد نزول ملك الرحمة ، فهو على حذف المضاف ؛ وإقامة المضاف إليه مكانه . فلا نزول له .. ولا طلوع ، لأن الله مخالف لمخلوقاته .. في ذاته ؛ وصفاته ؛ وأفعاله .

وقد سأل بعض العارفين النبي ﷺ في المنام عن حقيقة التوحيد ؛ فقال ﷺ : « كُلُّ مَا خَطَرَ بِبَالِكَ .. فَاللهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ » فقلت : ما حقيقة العقل ؟ فقال : « أَذْنَاهُ تَرْكُ الدُّنْيَا وَأَعْلَاهُ تَرْكُ التَّفَكِيرِ فِي ذَاتِ اللَّهِ » . فقلت : ما حقيقة الفقر ؟ [فقال :] هو : « أَنْ تَمْلِكَ شَيْئاً .. وَلَا يَمْلِكَ شَيْءٌ » ، وَأَنْتَ عَلَى الْخَالِقِينَ رَاضٍ عَنِ اللَّهِ ! فقلت : ما حقيقة التصوف ؟ فقال : « تَرْكُ الدَّعَاوِي وَكِتْمَانُ الْمَعَانِي » اهـ (حسن العدوي : إرشاد المريـد) . المؤلف .

(٢) أقسام الموجودات بالنسبة للاستغناء وعدمه :

- ١ - هو ما لا يفتقر للاستغناء وعدمه ، وهو ذات الله تعالى فلا يفتقر لشيء .
 - ٢ - يفتقر للاستغناء وعدمه ، وهو صفات الحوادث ، فإنها مفتقرة .
 - ٣ - ما يقوم بمحل دون مخصص ؛ وهو صفات الباري عز وجل .
 - ٤ - ما يقوم بمخصص دون محل وهو ذات المخلوقين . اهـ (إرشاد المريـد) .
- (المؤلف) .

الدليلُ النقليُّ على قيامه تعالى بنفسه هو قوله تعالى ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَنْتُمْ
الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥] .

الدليلُ العقليُّ هو : أنه لو افتقر إلى غيره ؛ أو إلى مكان ؛ أو زمان ..
لكان حادثاً مثله . وقد ثبت أنه قديم ، فهو قائم بنفسه غير محتاج للغير ، ولو
كان فقيراً محتاجاً لغيره .. لم يوجد شيئاً من هذه الكائنات !! .

* * *

هـ - الوجدانية : هي : عدمُ التعدّد .. في الذات ؛ وفي الصفات ؛ وفي
الأفعال ، فلا شريك له .. في ذاته ؛ ولا في صفاته ؛ ولا في أفعاله .

[وهي أشرف أبحاث هذا الفن ، ولذا سُمِّيَ به فقيـل « علم التوحيد » .]
الدليلُ النقليُّ على الوجدانية هو قوله تعالى ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾
[الإخلاص] . أي : هو واحد لا ثاني له ^(١) .

الدليلُ العقليُّ على الوجدانية : أن إتقان صنع هذه المخلوقات يدلُّ على
أنَّ الصانع واحدٌ ، ولو تعدَّد الصانع .. لتفاوتت الصُّنعة واختلف بعضها عن
بعض ، لكنَّ صنعة الكون منتظمةٌ بديعةٌ غير متفاوتة ؛ ولا مختلفة . وهذا ممَّا
يدلُّ على أنَّ الصانع منفردٌ بديعُ الصُّنع ؛ لم يشاركه في صنعه أحد ، ولو شاركه
أحدٌ [..] لوجدَ الاختلاف والتفاوت في الصنع ، و [لفسدت الكائنات ،
وذلك مصداقُ قوله تعالى ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء : ٢٢] .
وهو منزَّهٌ عن الشريك والضدِّ ، والزوجة والولد والوالد ؛ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ

(١) وكقوله تعالى : ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ
بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ [المؤمنون : ٩١] .

أَحَدٌ ① اللَّهُ الصَّكِّدُ ② لَمْ يَكِلْ وَلَمْ يُؤَلِّدْ ③ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا
أَحَدٌ ④ .

ملاحظة : إنَّ ذات الله تعالى لا تشبه ذواتنا ، لأنَّ الخالق لا يشبه
المخلوق ، وهو أعلمُ بحقيقة نفسه . وكذا صفاته لا تشبه صفاتنا ، وليس له
إلا صفة واحدة لا تتعدَّد . وله إرادة واحدة ، وقدرة واحدة ، يوجد بها الأشياء
ويعدمها متى شاء ، وكذلك باقي صفاته فإنَّها لا تتعدَّد .

* * *

ثالثاً : صفات المعاني

وتسمَّى صفات الذات ؛ وهي : ١ - القدرة ، ٢ - الإرادة ، ٣ - العلم ،
٤ - الحياة ، ٥ - السمع ، ٦ - البصر ، ٧ - الكلام .
وسُمِّيت « صفات المعاني » ١ لدلالة كلِّ منهما على معنى قائم بذاته
تعالى .

(١) تقول : لو تعدَّدت الآلهة .. لم تتكوَّن السماوات والأرض ، لأنَّ تكوُّنهما .. إمَّا
بمجموع القدرتين ؛ أو بإحدهما ، وكلاهما باطل .

فإن كان بمجموع القدرتين !! فيكون قد وقع أثر مؤثرين على واحد ، وهو محالٌ ،
وحقيقة القادر : أن لا يحتاج إلى مساعد في قدرته ، وإن احتاج ؟ فهو عاجزٌ ، وليس
الله بعاجز ! لأنَّ الله قدرته تتعلَّق بكلِّ ممكن ، وأمَّا الثاني .. فتكوُّن الخلق
بأحدهما ، فيلزم من عجز الآخر والإله ليس بعاجز !!

ملاحظة : روى الشعراني في « البواقيت » عن ابن العربي قال : إنَّما كان المرید
لا يفلح بين شيخين ! قياساً على عدم وجود عالم بين إلهين ، وعلى عدم وجود
المكلَّف بين رسولين ، وعدم وجود امرأة بين زوجين . اهـ (المؤلف)

المعتزلة لا يثبتون صفات المعاني ، وإنما يثبتون الصفات المعنوية .

١ - القدرة : هي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى يتأتى بها إيجاد كل ممكن وإعدامه وتكييفه على وفق الإرادة ، وقدرته تعالى قديمة ليست كقدرتنا الحادثة [فهي لا تتعلّق إلا بالممكن فقط ؛ كالإرادة] (ص) .

الدليل النقليّ على قدرته هو قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٤] .

الدليل العقليّ على قدرته هو : أنّه لو لم يكن قادراً . . لكان عاجزاً ، ولو كان عاجزاً . . لم يخلق شيئاً من هذه الكائنات التي اتقن صنعها الصانع الحكيم .

تعلّق القدرة : لا تتعلّق القدرة إلاّ بالممكنات ، فهو قادر على إيجاد كلّ شيء وإعدامه ، فلا تتعلّق بالواجب ؛ ولا بالمستحيل ، وقدرته تعالى واحدة لا تتعدّد ، ولكنّ المقدورات تتعدّد .

ملحوظة : كلّ ما تُخصّصة الإرادة من الممكنات تُبرزه قدرته تعالى ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٤] .

* * *

٢ - الإرادة : هي صفة أزليّة ، قائمة بذاته تعالى ، تخصّص الممكن ببعض ما يجوز عليه . أي : وفق علمه تعالى الأزليّ . . من وجود ؛ وعدم ؛ وكيفيّة ، [وهي بمعنى المشيئة ، والاختيار] (ص) .

الدليل النقليّ على الإرادة هو قوله تعالى ﴿ فَقَالَ لِمَ أَرِيدُ ﴾ [البروج : ١٦] .

الدليل العقليّ على الإرادة هو : أنّه لو لم يكن مريداً مختاراً . . لكان مكرهاً على خلق المخلوقات ؛ ولكان عاجزاً ، ولو كان عاجزاً . . لم يخلق

شيئاً من هذه الكائنات ، وقد وجدت . . فهو غير مكره على شيء ، بل يريد لها ، وكل شيء في هذا الكون بإرادته تعالى .

٢ [أنواع الممكنات المتقابلات : وهي ست : ١ - الوجود ، و ٢ - المقادير ، و ٣ - الصفات ، و ٤ - الأزمنة ، و ٥ - الأمكنة ، و ٦ - الجهات .

فشان الإرادة : ترجيح طرفي الممكن على مقابله ؛ وهو الوجود على العدم . . . إلى آخرها] (ص) .

تعلق الإرادة : وتعلق الإرادة أيضاً بالممكنات ، كما تتعلق بها القدرة ، فلا تعلق لها بالواجب ؛ ولا بالمستحيل ، وإردته واحدة لا تتعدد ، ولكن المراد يتعدد . ولهذا البحث شروح تجدها في المطبوعات^(١) .

ملحوظة : إذا وعد الله بشيء أنجزه من غير أن يُجبر عليه .

ووعد الله المؤمنين بالجنة . . فهو يُنجزه . وأما وعيده . . فقد يُخلفه كرمياً

(١) تقسيم أمره إلى (٤)

١ - فقد يأمر . . ويريد ؛ كالإيمان ممن وقع منه .

٢ - لا يأمر بالشيء . . ولا يريد ؛ كالكفر من المؤمن .

٣ - وقد يأمر . . ولا يريد ؛ كالإيمان من الكفار .

٤ - وقد يريد . . ولا يأمر ؛ كالكفر والمعاصي ممن اتصف بهما .

غير أن اللائق النسبة لله الخير ونسبة الشر لأنفسنا ؛ تأدباً . . . قول سيّدنا إبراهيم الخليل ﴿ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي ﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي ﴿ فنسب المرض لنفسه والباقي لله ، وإلا فالكل من أفعاله !

والشاهد لنا قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ . . من خير أو شر اختياري أو اضطراري . (المؤلف) .

منه وجوداً ، فيغفر للعصاة ؛ ولو أوعدهم بالعذاب . . إن شاء . ولا يسمّى هذا « خلفاً » بل « جوداً منه وكرماً » .

وأما الكفار . . فقد أخبر الله عن خلودهم في نار جهنم .

* * *

٣ - العلم : هو صفة أزليّة ، قائمة بذاته تعالى ، تنكشف بها جميع المعلومات ؛ إجمالاً وتفصيلاً . . على ما هي عليه ؛ من غير سبق خفاء^(١) ، وهي مخالفة لعلمنا الحادث ، وعلمه غنيّ عن كلّ شيء .

تعلّق العلم : بتعلّق علمه بجميع الممكنات ؛ والواجبات ؛ والمستحيلات . . على ما هي عليه ، وعلمه أزليّ يحيط بما هو كائن ، وما كان ؛ وما سيكون ، ولا يشبه علمنا الحادث المحدود .

الدليل النقلي على وجوب العلم له تعالى هو قوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴾ [البقرة : ٦٤] ، ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

وعلمه واحد لا يتعدّد ، وإنّما يكون التعدّد في المعلومات .

الدليل العقلي على علمه تعالى : هو أنّه لو لم يكن عالماً . . لكان جاهلاً ، ولو كان جاهلاً . . لم يخلق شيئاً من هذه المخلوقات ، فالعلم واجب له والجهل نقص في حقه ؛ وهو مستحيل عليه وعلمه أزليّ يحيط بكلّ شيء ؛ لا يشبه علمنا الحادث الناقص .

ملحوظة : لم يكتسب علمه من غيره لأنه دليل النقص في حقه تعالى وهو محال عليه لأن العلم المكتسب حادث الاكتساب وعلمه قديم ~~بجاء~~ يعلم

؟

(١) في الحال ؛ أو الاستقبال . (المؤلف) .

ما كان وما سيكون وما هو كائن ، وغيره لا يعلم^(١) .

الإدراك وتعريفه

(١)

لأجل أن ندرك الأشياء على حقائقها .. يجب أن نعلم أقسام الإدراك ، وأقسام الإدراك أربعة .

(١) أولها العلم : وهي صفة ينكشف بها المجهول انكشافاً تاماً ، ويكون .. إما
١ - بالنظر الصحيح ؛ كعلمك أن لك صنماً ، وخالقاً مغايراً لك وأعظم منك ، لأنك صنعت ، ويكون أرقى منها ، أو لعلمك (الواحد نصف الاثنين) ، فقد أدركت الأشياء على حقائقها .

٢ - أوبالحواس ، لأنك ترى ابنك يأكل ، فقد رأيت بعينك يأكل !

٣ - أوبالتجربة ؛ كعلمك بأن النار تحرق ، فالتجربة قامت مقام العلم .

٤ - أوبالخبر المتيقن الصادق ؛ كعلمك بالقرآن الكريم بوجود جنّة ؛ ونار ؛ وملائكة .

أو علمك من الأحاديث المتواترة ، وبمعان محكمة ؛ مثل الصوات الخمس ، وعدد ركعاتها وسجاداتها .

والخبر المتواتر هو الذي يخبر به جماعة كثيرون لا يجوز العقل تواطؤهم على الكذب .

(٢) وثانيها الظن :

وهو : إدراك الطرف الراجح ؛ كإدراكك مجيء زيد من سفره ، لأن رجلاً صادقاً أخبرك بمجيئه مع احتمال عدم مجيئه ، لجواز أن يكون الخبر متوهماً ، أو تلقى الخبر ممن كذب عليه !! .

(٣) - الوهم : هو إدراك الطرف المرجوح ، وهو عكس الظن ؛ كما إذا أدركت عدم مجيء زيد من سفره .

(٤) - الشك : وهو تساوي الوجهين ؛ كتساوي مجيء زيد من سفره ؛ وعدم مجيئه .. عند الإخبار عنه . - على القول به - فذكرناه بحروفه لمناسبته .

(المؤلف) .

٤ - الحياة : هي صفة أزليّة ، قائمة بذاته تعالى ، يصحّ . . لمن قامت هي به أن يتّصف بالقدرة والإرادة والعلم ، والسمع والبصر والكلام .

الدليل النقلي على حيائه تعالى هو قوله تعالى ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

الدليل العقلي على حيائه تعالى : لقد ثبت أنّه خالق لهذه الكائنات ، فلو لم يكن حيّاً . . لم يخلق شيئاً منها ، ثمّ لا يجوز عقلاً أن يمنح المخلوقات الحياة ؛ ولا يكون حيّاً .

تعلّق الحياة : لا تتعلّق بشيء ، فلا تعلّق لها بالواجبات ؛ ولا بالجائزات ؛ ولا بالمستحيلات .



٥ - السمع : هو صفة أزليّة ؛ قائمة بذاته تعالى ، تنكشف بها المسموعات . . على ما هي عليه ، وهي مخالفة لسمعنا الحادث الذي يحتاج إلى أذن ؛ وصوت ؛ وهواء .

ودليله النقلي قوله تعالى ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ .



٦ - البصر : هو صفة أزليّة ؛ قائمة بذاته تعالى ؛ تنكشف بها المُبْصَرات . . على ما هي عليه ، وليس بصره بآلة ؛ أو جارحة ، لأنّه لو كان كذلك . . لكان مثل المخلوقات محتاجاً لغيره ؛ وهو محالّ . والبصر يتعلّق بالمبصرات الموجودة .

ودليله النقليُّ هو قوله تعالى ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه : ٤٦] وقوله ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى : ١١] .

* * *

٧- الكلام : هو صفة أزليّة ، قائمة بذاته تعالى ، منزّهة عن الحرف والصوت ؛ وعما يشبه كلامنا ، يأمر بها وينهى ، ويخبر عما يريد .

الدليل النقليُّ هو قوله تعالى ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء : ١٦٤] .
الدليل العقليُّ هو : أنه لم يكن متكلماً .. لا تصف بضده ؛ وهو الخرس ، وذلك نقص في حقه تعالى .

تعلّق الكلام : يتعلّق الكلام بالواجبات والجائزات والمستحيلات ، وكلامه النفسيُّ غيرُ مخلوق ، بل هو قديم . أما الحروف التي نقرأها في المصاحف .. فقد عبّر بها عن كلامه القديم لأجل البشر ، وأمّا كلامه .. فهو منزّه عن الحرف والصوت ، وهو ليس بمخلوق ، لأنه لو كان مخلوقاً^(١) .. لكان حادثاً ، وهو محال .

(١) إن كلامه ليس كمثّل كلامنا ؛ مرتكباً من حروف وأصوات حادثة بواسطة تموّج الهواء ؛ بل كلامه تعالى صفة نفسية منزّهة عن الحرف والصوت ، قديمة دائمة ، ليس لكلامه ابتداء ؛ ولا انتهاء ، أدركه سيّدنا موسى .. لا بأذن ، كإدراك كلام المخلوقات ، بل رفع الله عنه الحجاب ؛ حجاب قيود البشرية ، ففهم الخطاب منزّهاً عن الحروف والصوت لا كما يزعمه المعتزلة الجهلاء !!

والحقيقة أن الكلام أوّل ما يجري في القلب ، ولذلك قال الشاعر العربي الفصيح :
إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفُؤَادِ .. وَإِنَّمَا جُعِلَ اللُّسَانُ عَلَى الْفُؤَادِ دَلِيلًا
فهذا العربي الذي هو حجّة في اللغة .. جعل الكلام الحقيقيّ في حديث النفس الذي هو في الفؤاد ، وكلام الفؤاد مجرّد عن الحروف والأصوات (المؤلّف)

وتقسم هذه الصفات السَّبع بالنسبة إلى متعلقاتها إلى أربعة أقسام . . على قول الجمهور .

- ١ - العلم والكلام : يتعلّقان بالواجبات والممكنات والمستحيلات .
- ٢ - الإرادة والقدرة : يتعلّقان بالممكنات فقط .
- ٣ - السمع والبصر : يتعلّقان بالموجودات .
- ٤ - الحياة : لا تتعلّق بشيء أبداً .

* * *

رابعاً : الصفات المعنوية

وهي نتائج صفات المعاني السابق ذكّرها . أي الأحكام التي تترتب على ثبوت صفات المعاني ، وهي كونه جلّ جلاله : قديراً ، مريداً ، عليمّاً ، سميعاً ، بصيراً ، متكلماً ، حيّاً .

* * *

[بيان مُتعلقاتها . . على قول بعض المتكلِّمين تنقسم بحسب متعلقاتها إلى أربعة أقسام

- ١ - ما يتعلّق بالواجبات والممكنات والمستحيلات ؛ وهي كلّ من صفتي العلم والكلام .
- ٢ - ما يتعلّق بالممكنات فقط ؛ وهي كلّ من صفتي الإرادة والقدرة .
- ٣ - ما يتعلّق بالموجودات فقط ؛ وهي كلّ من صفتي السمع والبصر .
- ٤ - لا يتعلّق بشيء ؛ وهي صفة الحياة] (ص) .

* * *

ب - فيما يستحيل في حقّه تعالى

يستحيل في حقّه تعالى أضداد الصفات المتقدم ذكرها .

فَضِدُّ الوجودِ العدمُ ، وَضِدُّ القدمِ الحدوثُ ، وَضِدُّ البقاءِ الفناءُ ، وَضِدُّ مخالفته تعالى الحوادثِ مشابهته لها ، وَضِدُّ قيامه تعالى بنفسه افتقاره لغيره ، وَضِدُّ الوجدانية التعدُّدُ في الذات والصفات والأفعال ، وَضِدُّ القدرة العجزُ ، وَضِدُّ الإرادة الكراهيةُ ، وَضِدُّ العلم الجهلُ ، وَضِدُّ الحياة الموتُ ، وَضِدُّ السمع الصممُ ، وَضِدُّ البصر العمى ، وَضِدُّ الكلام الخرس .

فهذه الصفات كلّها مستحيلةٌ عليه تعالى ، لأنّها صفات نقصان ، فلا تليق بذاته تعالى ، إذ هو لا يتّصف إلا بصفات الكمال .

* * *

ج - فيما يجوز في حقّه تعالى

يجوز في حقّه تعالى فعلُ كلِّ ممكن ؛ أو تركه ، كإيجاد الأشياء وإعدامها . فهو فعال لما يريد ، والله يخلق ما يشاء ؛ ويمحو ما يشاء ؛ ويثبت ما يشاء .

ملحوظة : ومن الجائز في حقّه تعالى إرسالُ الرُّسل للمخلوقات ، وسيأتي عنها ص ٥٣ . واعلم أنّ الله تعالى متّصف بكلِّ صفات الكمال ، ومتمّزه عن كلّ صفة نقص ، وهو غنيٌّ عمّا سواه ، وأنّ كلّ ما سواه محتاج إليه .

* * *

خاتمة : « لا يجب على الله شيء »

يجب علينا أن نعتقد أن الله تعالى لا يجب عليه شيء ، فلا يجب عليه الأصلح والأنفع للعباد ، بل هو فعال لما يريد ، ليس له مُكرِه ؛ ولا موجب على الفعل ، ولا على الأصلح ، وربك يفعل ما يشاء ، فهو قد خلق العباد وخلق أعمالهم من خير وشر ، ولكننا نُسند الخير لله ؛ كما نُسند الشر لأنفسنا ؛ تأديباً معه ، وخلق الثواب والعقاب^(١) .

الدليل العقلي على أنه لا يجب عليه شيء هو قوله تعالى ﴿ قُلْ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [البروج : ١٦] ، وقوله تعالى ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ [الفصم : ٦٨] .

الدليل العقلي : هو أن الله تعالى خالق للعباد ولأفعالهم باختياره ، فلو وجب عليه فعل شيء .. لَمَا كان مختاراً ، لأنَّ المختار : مَنْ يصدر عنه الفعل ؛ أو الترك . والأفعال كلها مخلوقة لله تعالى .

وكذلك لا يجب على الله إرسال الرسل ، بل جائز في حقّه تعالى ؛ خلافاً للمعتزلة والفلاسفة ، لأنَّ الله قادر على هداية المخلوقات بالإلهام منه .. من غير إرسال الرسل ، وما أرسل الرسل إلا فضلاً منه ورحمة . اهـ .

أسماءه العظيمة سبحانه وتعالى

الاسم : هو ما دلّ على الذات بمجرّده ، كـ « الله » و « الرحمان » .

والصفة : هو ما دلّ على معنى زائد على الذات .

وأسماءه توقيفية ، أي : يمتنع إطلاق اسم عليه إلا إذا ورد ١ - في

(١) فلا يجب على الله مراعاة الصلاح والأصلح ، كما لا يجب عليه شيء ، خلافاً للمعتزلة . (المؤلف) .

القرآن ، أو ٢ - بسنة صحيحة ؛ أو حسنة ، أو ٣ - إجماع ، وما عدا ذلك لا يصح إطلاق اسم عليه .

من الأسماء ما قد يُوهم معنى لا يليق به . . كـ « الصبور » ؛ و « الشكور » ؛ و « الحليم » .

فالصبور : يُوهم وصول مشقة له تعالى ، وهذا لا يليق به تعالى !! فيفسر بالذي لا يعجل بالعقوبة على من عصاه .

وكذلك الشكور : يُوهم كثير الشكر لمن أحسن إليه ، مع أن الإحسان كله من الله ، فيفسر في حقه تعالى بالذي يجازي على سير الطاعات كثير الدرجات .

لذلك يلزم علينا حفظ الأسماء والصفات ، لأنها لا تطلق عليه إلا بإذن شرعي ، وهو ما جاء في القرآن ، أو في السنة الصحيحة ؛ أو الحسنة ، أو الإجماع .

ثم أسماء الله تعالى كلها عظيمة .

واختلف فيها بتفاضل بعضها على بعض ، أم كلها متساوية ؟؟ فقل : إنها متفاضلة . وقال ابن العربي : إن أسماء الله متساوية في نفس الأمر ؛ لرجوعها كلها إلى ذات واحدة .

والحق أنها متفاضلة ، وأعظمها اسم الجلالة الاسم الأعظم ، وهو « الله » كذا قاله كثير . فكل من أسمائه وصفات ذاته قديم ، وليست صفاته من وضع خلقه تعالى ، بل من إطلاق الشرع عليها .

ملحوظة : أمّا أسماء النبي ﷺ . . فهي توقيفية اتفاقاً ؛ لا اختلاف فيها .

* * *

أسماء الله الحسنى

الأسماء : ما قابلت الصفات ، قال تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذُرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف : ١٨٠] .

هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الخالق ، البارئ ، المصور ، الغفار ، القهار ، الوهاب ، الرزاق ، الفتاح ، العليم ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، السميع ، البصير ، الحَكَم ، العَدْل ، اللطيف ، الخبير ، الحليم ، العظيم ، الغفور ، الشكور ، العلي ، الكبير ، الحفيظ ، المغيث ، الحسيب ، الجليل ، الكريم ، الرقيب ، المجيب ، الواسع ، الحكيم ، الودود ، المجيد ، الباعث ، الشهيد ، الحق ، الوكيل ، القوي ، المتين ، الولي ، الحميد ، المحصي ، المبدئ ، المعيد ، المحيي ، المميت ، الحي ، القيوم ، الواجد ، الماجد ، الواحد ، الصمد ، القادر ، المقدر ، المقدم ، المؤخر ، الأول ، الآخر ، الظاهر ، الباطن ، الوالي ، المتعالي ، البر ، التواب ، المنتقم ، العفو ، الرؤوف ، مالك الملك ، ذو الجلال والإكرام ، المقسط ، الجامع ، الغني ، المغني ، المانع ، الضار ، النافع ، النور ، الهادي ، البديع ، الباقي ، الوارث ، الرشيد ، الصبور .

وقد ورد عن النبي ﷺ من حديث سفيان بن عيينة ؛ عن أبي الزناد ؛ عن عبد الرحمان بن هرمز ؛ مرفوعاً : « إِنَّ لِلَّهِ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ اسْمًا ، مَنْ أَحْصَاهَا

دَخَلَ الْجَنَّةَ»^(١) .

ملحوظة : وفي القرآن من أسماء الله تعالى ما لم يذكر في هذا الخبر كـ « رفيع الدرجات » ، ونحو ذلك ، فكلُّ ما نطق به القرآن من أسماء الله تعالى ، أو وردت به السنَّة الصحيحة ، أو أجمعت عليه الأُمَّة من أسمائه تعالى جائزٌ إطلاقه عليه^(٢) . وما خرج من هذه الأقسام . . فلا يجوز وصف الله عزَّ به . اهـ .

ملحوظة : ومعنى « مَنْ أَحْصَاهَا . . دَخَلَ الْجَنَّةَ » . . لم يَرِدْ به من أحصاها لفظاً ، إذ قد يحصيها المشركُ والمنافق ؛ وليس من أهل الجنة !! وإنما أراد مَنْ أحصاها واعتقدها ؛ ومات على ذلك . . فهو من أهل الجنة .

* * *

(١) أخرجه البخاري : ٦٤١٠ ، ومسلم : ٥ - ٢٦٧٧ ؛ ببعض اختلاف بين رواياته .

(٢) أرسل بعضهم الأسماء إلى حوالي مئتين وثلاثين اسماً في رسالة أسماها « الجامع الأقصى » نشرناها مع كتاب « والله الأسماء الحسنى » للشيخ أحمد عبد الجواد رحمه الله ، فراجعها .

الفصل الثالث

المحكم والمتشابه في القرآن الكريم

١ - المتشابه

قسم الله آيات الكتاب العزيز . . إلى ١ - آيات متشابهات ، و ٢ - آيات محكمات .

المتشابه: هو ما يحتمل أكثر من وجه؛ مثل ﴿يَذُ اللَّهُ فَرْقَ آيَدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠] وأمثاله .

فقال طائفة بأن تأويله مما يمكن أن يعلمه الراسخون في العلم .
وقال الأكثرون من الصحابة والتابعين بأن المتشابه لا يمكن أن يعلم تأويله إلا الله .

ولا يتبع المتشابه إلا أهل الفتن لإثارة الشكوك في الدين إلا من يتمكن في التفسير لدفع اعتراض المعترضين .

وفي القرآن آيات محكمات سُميت « أم الكتاب » ، أي : أصل التشريع .
لأنها يُعتمد عليها في هداية الخلق ، في كل ما تَعَبَّدَهم فيه .

حكمة المتشابه في القرآن

إن المتشابه الذي لم يكن أم الكتاب ، ولا يَتَوَقَّفُ على معرفة تأويله فهم مغزى الشريعة . .

فحكيمته : امتحان إيمان المؤمن ، ليكون له فضل في إيمانه ، ولذلك كان حكم المتشابه هو موضع خضوع العقول لبارئها ؛ استسلاماً له في محكمها

ومتشابهها ، ويمكن أن يُطلع عباده على ما تشابه منها .

* * *

٢ - المحكم

المحكم هو : ما لا يحتمل من التأويل إلاّ وجهاً واحداً ؛ كالحلال والحرام .

وهو لا يتطرّق إليه تأويلات المتشابه ؛ كما ذكرنا .

والمحكم لا يحتمل النسخ . اهـ .

٣ - الآيات المتشابهات

قد يوجد في القرآن الكريم آيات متشابهات بالنسبة إلى الله سبحانه وتعالى ؛ تدلّ على الحدوث وشبّهه بالمخلوقات !!

هذا بحسب الظاهر ؛ كقوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه : ٥] وكقوله تعالى ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح : ١٠] ، وكقوله تعالى ﴿فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة : ١١٥] .

فيجب علينا تنزيه الله تعالى عن مماثلته للمخلوقات ؛ ومشابته لهم [ذاتاً ؛ وصفات ، وأفعالا] (ص) .

وفي تفسير هذه الآيات مذهبان :

١ - مذهب السلف : وهم لا يؤوّلون هذه الآيات^(١) ، بل يقولون : إنّ الله يداً هو أعلم بحقيقتها ، ونفوض علمها إلى الله تعالى ، وله وجه هو أعلم

(١) التي يدلّ ظاهرها على التشبيه بالمخلوقات ؛ وعلى التجسيم ؛ كاليد والوجه ، وغير ذلك (المؤلف) .

بحقيقته ، واستوى على العرش استواء هو أعلم بحقيقته تعالى ، وهكذا جميع الآيات المتشابهات يفوضون أمرها إلى الله تعالى مع الإيمان بها ، كما قال تعالى من غير تأويل !!

٢ - مذهب الخلف : إن هؤلاء يؤولون التشابه ؛ فيقولون يد الله أي : قدرته ، (الرحمن على العرش استوى) أي : استولى ، (وجه الله) أي : ذاته . ولا ينسبون إلى الله شَبَهه بالمخلوقات ؛ ولا مماثلتها له ، لأنه خالق . . وغيره مخلوق .

وكلا المذهبين صحيح ، ولكن مذهب السلف أسلم للعقيدة . ملحوظة : ولقد كان السلف رضي الله عنهم أجمعين يزجرون مَنْ يسأل عن التشابه ، ويُلحِّقون على زجره . فلقد روي أن رجلاً سأل الإمام مالكا رضي الله عنه عن قوله تعالى ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ ؟ فأجاب قائلاً : الاستواء غير مجهول . والكيف غير معقول . والإيمان فيه واجب ، والسؤال عنه بدعة . وما أظنك إلا ضالاً !! فأمر به فأخرج من مجلسه .

ولقد ورد عن الإمام الغزالي رحمه الله تعالى قال . . في قوله تعالى ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ : إذا قلتُ (له يدٌ هو أعلم بحقيقتها) . . أكون هذا حقيقة ؛ أم مجازاً ؟ فقال : لا ، بل هو حقيقة . وإذا قيل (إنَّ يده هي قدرته ، أو إرادته) . . أليس هذا مجازاً ؟ فقال : هو مجاز ؛ لا حقيقة .

ثم قال : فلا يصحُّ لنا أن نترك الحقيقة ونتبع المجاز ؛ مع القدرة على الحقيقة .

فاختار رضي الله عنه مذهب السلف ، لأنه أسلم .

* * *

الفصل الرابع

أفعال العباد

أفعال العباد على قسمين : ١ - اختياريه ، و ٢ - اضطرارية .

١ - فالأفعال الاختيارية : هي التي تصدر عن قصد العبد وإرادته ؛ كالأكل ، والشرب ، والقيام ، والعود ، وأمثال ذلك ، ففيها اختلاف .

أما أهل السنة والجماعة فيقولون : إن أفعال العبد الاختيارية مخلوقة بقدره الله تعالى ، وليس للعبد تأثير فيها ، لكن له اختيار وكسب لها . فإن وفق العبد وصلّى وصام وعمل الطاعات ؛ فهو بتوفيق الله عز وجل . فالفاعل هو الله ، والعبد محلّ لظهور طاعته ، وتُنسب هذه الأفعال إلى العبد ظاهراً ؛ وإلى الله باطناً . ولذلك قيل : « مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْكَ أَنْ خَلَقَكَ وَوَقَّكَ وَنَسَبَ إِلَيْكَ » .

فكل شيء من الخير والشر بإرادته تعالى ، لكن من الأدب أن نُسند الخير

لله والشر لأنفسنا . فقد روي أنه جيء لعمر بن الخطاب رضي الله عنه برجل

مسيحي يقول (الخير من الله والشر من أنفسنا) . فقال له : ماذا تقول ؟

فقال : الخير من الله والشر من أنفسنا . فقال له سيّدنا عمر : بل الله أضلّك ، لولا سبق عهد لك في الإسلام لعلوث الذي فيه عيناك . أي : رأسه . وأعلمه بأن الخير والشر من الله تعالى ، لأنه تصرف في ملكه . . ولم يتصرّف في ملك غيره .

٢ - أمّا الأفعال الاضطرارية . . فهي التي تصدر عن العبد بدون اختياره

وإرادته ؛ كعرشته ، وإغمائه ، وسقوطه من شاهق^(١) ، ونبضه وتحرك قلبه ،
وأمثال ذلك كثيرٌ .

فقد أجمع عليها أهل السنة والجماعة وغيرهم ؛ من المعتزلة والجبرية . .
على أنها مخلوقةٌ بقدره الله تعالى بلا خلاف . وليس للعبد كسبٌ ولا اختيار
فيها . وإنما الخلافُ في الأفعال الاختيارية .

* * *

(١) المكان العالي (المؤلف) .

الباب الثاني

✽ الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام .

✽ الكتب السماوية .

✽ سيدنا محمد ﷺ .

✽ التقليد الفروعى .

الفصل الأول

الأنبياء والرسل

مدخل

في حكمة إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام

من المعلوم أنَّ الله تعالى خلق العباد وكلفهم بطاعته وأمرهم بترك معاصيه ، ثمَّ فرض عليهم العقاب في الآخرة على مخالفتهم لأوامره . فإنَّ لم يرسل لهم رسلاً ليعلِّموهم ما أوجب عليهم من التكاليف ، ثمَّ عاقبهم بعد ذلك على كفرهم وعصيانهم . . لقالوا (ربِّنا لو أرسلت إلينا رسلاً تدلُّنا على الحقِّ ؛ وتنهانا عن الباطل . . لأطعناهم ولم نعصِ لك أمراً ، ونحن لا نعلم طريق الخير من الشرِّ) !! .

لذلك أرسل الله الرسل إلى خلقه بمقتضى حكمته ، وأمرهم بتبليغ ما أمروا بتبليغه . . من عقائد دينية ؛ وأحكام شرعية ؛ وعبادات ؛ ومعاملات ؛ وآداب اجتماعية ، فقام يعارضهم أهلُ الأهواء والمنافع الذاتية ؛ حرصاً على زعاماتهم ورياساتهم الدنيوية ، بطرق شتى :

منها : تكذيبهم ، والهزاء بهم . فمرة يصفونهم بالسحر والجنون . وأخرى بالشعر والكذب ، فجاءت عند ذلك الرسل بالمعجزات لتثبيت دعوى الرسالة التي جاءوا بها من عند الله لقمع حُجَج المَكْذِبِينَ ودحضِ براهين المبطلين .

ملحوظة : لا يجبُ على الله إرسال الرسل بل جائز في حقه ، فقد يلهم

العقول ما يغنيهم عن الرسل ، لكن إرسال الرسل للناس كان رحمة منه وفضلاً ، خلافاً للمعتزلة^(١) .

فالحكمة من إرسال الرسل : أنَّ النفوس قد جُبِلت على الحرص والطمع وحبُّ الشهوات ، ولو تركت من غير تعليم . . لطغت وجارت لنيل شهواتها ، فبعث للناس أنبياء لا يعلم عددهم إلا الله . وأرسل لهم رسلاً نعلم منهم خمسة وعشرين رسولاً ؛ قد ذكرهم الله تعالى في كتابه العزيز .

مبحث إرسال الرسل عليهم الصلاة والسلام

(١)

١ - مذهب أهل السنة : يجوز على الله تعالى عقلاً إرساله لجميع الرسل . أي : لا يجب على الله تعالى إرسالهم ، ولا يستحيل عليه أيضاً إرسالهم .

٢ - مذهب المعتزلة والفلاسفة : قالوا يجب على الله تعالى أن يبعث الرسل إلى الخلق ، لأنه الأصلح لهم ؛ لبدلوهم على ما يريد من منهم .

ومبنى كلامهم على وجوب الأصلح على الله ، وقد مر بطلان دليلهم من قبل ص ٤٥ .

٣ - واتفق الفرقة السمنية والبراهمة على أنه يستحيل على الله عقلاً أن يرسل الرسل . ودليلهم : أن إرسال الرسل عبث ، لأنَّ العقل يستغني به الإنسان ، ويجعلون الحسن ما حسنه العقل والقيح ما قبحه العقل ، وهو باطل ، لأنَّ لا عقل يساوي معقوله معقول عقل آخر .

وصفوة القول عند أهل السنة : لا وجوب ؛ ولا استحالة على الله من جهة إرسال الرسل ، بل هو جائز ، وقد وقع ، وأرسلوا رحمة منه لعباده ومنّة . وقد يعارض العقل للشرع عند أهل السنة .

إن العقل يعضد الشرع في كثير من الأشياء ؛ منها :

١ - استفادة الحكم من الأنبياء في الذي لا يستقلُّ العقل به ؛ كالحشر والنشر ، ورؤية الله تعالى في الآخرة .

٢ - ومنها : بيان ثواب المطيع لله ، وعقابُ العاصي في الحسنات والسيئات ،

وغير ذلك من الفوائد . (انمؤلف)

المبحث الأول

الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام

- حكم الإيمان بالأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام :

إنَّه من الواجب علينا أن نؤمن بأنَّ الله تعالى أرسل رسلاً وأنبياءً إلى الأمم ،
وقد اختارهم واصطفاهم من خيار خلقه .

ب - « في النبوة »

تعريف النبوة : هي اختصاصُ إلهيٍّ من عند الله تعالى ؛ يهبه لمن يشاء من
عباده أزلاً ، ويعينه عليها . والله أعلم حيث يجعل رسالته .

لذلك لما نزل جبريل عليه السلام على المصطفى ﷺ . . لم يعرفه ، ولم
يعلم أنَّ الله اختاره رسولاً واختصّه نبياً . فقال له ﴿ أَقْرَأْ ﴾ . فقال : ما أنا بقارىء
لأنَّه لم يعلم ما يكون مستقبله . ورجع إلى زوجته وأخبرها بما حصل ، فأخذت
بيده وذهبت إلى ورقة بن نوفل وسألته عما حصل للنبي ﷺ . فأنبأها بأنَّه
سيكون نبياً مختصاً برسالته للناس كافة ، وقال : (يا ليتني كنت معه لأنصرته
نصراً مؤزرًا) فحينئذ علم المصطفى ﷺ أنه رسولٌ مرسلٌ .

الفرق بين الرسول والنبي

الرسول : إنسان ذكر حرٌّ ؛ أوحى الله إليه بشرع ؛ وأمر بتبليغه .
النبي : إنسان ذكر حرٌّ ؛ أوحى الله إليه بشرع ؛ ولم يؤمر بتبليغه .
وذهب بعض العلماء إلى أنَّه لا فرق بين الرسول والنبي ، وأنهما

مترادفان ، منهم ابن الهمام في « المسائرة » ، لكنّه مخالف لما عليه جمهور العلماء من أنّ الرسول أخصّ من النّبيّ ، لأنّه أوحى إليه شيءٌ ؛ وأمر بتبليغه ، والنّبيّ لم يؤمر بالتبليغ . فعلى هذا : كلّ رسولٍ نبيّ ، وليس كلّ نبيٍّ رسولاً . ولا يكون الرسول والنّبيّ إلا ذكراً ، ولم يأت رسولٌ امرأة ، لأنّ الذكورة شرطٌ للرسالة والنّبوة .

ملحوظة : المعتمد أنّ النّبيّ أفضل من الوليّ ، وكذلك الرسول . لأنّ الوليّ تابعٌ للرسول وللنّبيّ . ولا يكون التابع أعلى رتبة من المتبوع . ولأنّ النّبيّ معصومٌ والوليّ غير معصوم . لكن أولياء هذه الأمة أفضل من أولياء الأمم السابقة ، لقوله تعالى ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

المبحث الثاني

صفات الرسل (عليهم الصلاة والسلام)

صفات الرسل صلوات الله عليهم أنواعٌ ثلاثة : ١٠ - ما يجبُ لهم ، و ٢ - ما يجوز في حقّهم ، و ٣ - ما يستحيل عليهم . ودونك التفصيل .

أ - فيما يجب للرسول والأنبياء .. إجمالاً ؛ وتفصيلاً :

يجب إجمالاً : يجبُ في حقّهم ما يليق بهم من الصفات الحميدة التي تليق بمراتبهم العلية .. كالحلم ؛ والعدل ؛ والصدق ؛ والكرم ؛ وأمثال ذلك من مكارم الأخلاق التي هي قوام الأمم على اختلافها .

يجب تفصيلاً : يجبُ أن نعتقد أنّ الواجب في حقّهم أربع صفات :

١ - الصدق ، و ٢ - الأمانة ، و ٣ - الفطنة ، و ٤ - تبليغ ما أمروا بتبليغه .

١ - الصدق : هو مطابقة الخبر للواقع ، أي : لا يتكلّمون إلاّ الصدق ،

وهو واقع الحال .

الدليل العقلي على صدقهم : هو أنهم لو لم يصدقوا بما أنزل عليهم من الرسالة . . لاختل التبليغ ؛ واختلت الشرائع !! ولو جاز عليهم الكذب . . لما أمرنا الله باتباعهم . قال تعالى ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] . وأهم دليل على صدقهم هو المعجزات التي جرت على أيديهم ؛ برهاناً على صدقهم .

* * *

٢ - الأمانة : وهو عصمة ظواهرهم وبواطنهم عما نهى الله عنه قبل النبوة وبعدها .

والدليل على أمانتهم : هو أن الله تعالى أمرنا باتباعهم - كما مر - فيما جاؤوا به ، فلو خانوا الأمانة لحرم اتباعهم ، وكيف وقد أمرنا الله بالاتباع ؟ والأمانة ترجع إلى العصمة .

ثم لا يليق بالحكيم العليم أن يختار رسولاً كاذباً ؛ أو خائناً للأمانة !! لذلك ثبتت لهم صفة الأمانة .

ملحوظة : ما ورد عن النبي ﷺ أنه سها في الصلاة ؛ وأنه نام عن صلاة الفجر !! إنما كان ذلك تشريعاً للناس ليتعلموا كيف يصلحون عبادتهم إن أخطأوا . لا أنه خطأ محض .

* * *

٣ - الفطنة : هي الذكاء والفهم السريع وقوة البرهان . والقدرة على إلزام الحجة للخصم .

الدليل النقلي على الفطنة قوله تعالى ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ

فَاتِ بِهَا مِنْ الْمَقَرِّبِ ﴿ [البقرة : ٢٥٨] .

الدليل العقلي : هو أنَّ وظيفة الرسل تستلزم مدارك عظيمة وفطنة فوق مدارك البشر ؛ لإلزام الخصم الحُجَّة ؛ ودحض مزاعمه الباطلة ، ولا يكون ذلك إلا بالفطنة . فالأبله لا يقدر على إقامة الحُجَّة على الخصم ودحض حُجَّته . ولو لم يكن سيِّدنا إبراهيم ذا فطنة وذكاء لحاجَّه الخصم وغلبه .

* * *

٤ - تبليغ ما أمروا بتبليغه : هو ما أنزل عليهم من الشرائع السماويَّة .

الدليل النقلي على التبليغ قوله تعالى ﴿ فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ [الحجر : ٩٤] ، ﴿ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴾ [النحل] ، ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ [آل عمران : ١٨٧] .

الدليل العقلي : هو أنَّهم لو كتموا شيئاً ممَّا أمروا بتبليغه . . لوقع الشكُّ في رسالتهم ؛ وكانوا ممَّن خان أمانة التبليغ ، وفسد أمرهم ، ووُصفوا بالخيانة ، وهذا محالٌّ في حقِّهم .

وهذه الصفات الأربع هي صفات الكمال ، وهي واجبةٌ في حقِّهم جميعاً عليهم الصلاة والسلام .

* * *

ب - فيما يجوز في حقِّهم عليهم الصلاة والسلام :

يجوز في حقِّهم ما يجوز على بقية البشر . . من الأكل ؛ والشرب ؛ والجماع ، والمشي في الأسواق ، والأمراض البشريَّة التي لا تؤدِّي إلى نقص في مراتبهم العليَّة .

ولا يجوز عليهم ما أدَّى إلى نقص فيهم .. كالجُذام ؛ والجنون ؛
والبرص ؛ والعمى . فظاهر الرُّسل وباطنهم سواءٌ معصومٌ منزّه عن كلِّ
ما لا يليق بحقِّهم عليهم الصلاة والسلام .

أمَّا النوم .. فإنَّها تنام أعينهم ؛ ولا تنام قلوبهم . لذلك ما كان النوم
ناقضاً لوضوئه ﷺ ، فتنام عيناه .. وقلبه لا ينام .

* * *

ج - فيما يستحيل في حقِّهم صلوات الله وسلامه عليهم :
يستحيل في حقِّهم ضدُّ الصفات الأربع المتقدِّمة . فيستحيل ١ - الكذب ،
و ٢ - الخيانة ، و ٣ - الكتمان ، و ٤ - البَلَاهة . لأنَّ هذه الصفاتِ صفاتُ
نقصٍ ؛ وهم معصومون عن كلِّ نقص .

وكذلك يستحيلُ عليهم الأمراضُ البشرية التي تؤدِّي إلى نقص بهم ؛
كالأمراض المنقَّرة ، فيستحيل عليهم العمى .

وما حصل لسَيِّدنا يعقوب ؟ فليس بعمى ، وإنَّما هي غشاوة من الحزن ؛
كانت على عينيه .. وقد زالت .

وكذلك ما حصل لسَيِّدنا أيُّوب عليه السلام .. من الأمراض المنقَّرة فليس
بصحيح^(١) ، لأنَّه قد مرض مرضاً عادياً ؛ لا يؤدِّي إلى نقص في حقِّه .

وكذلك يستحيلُ عليهم الصَّمَمَ والخَرَسَ والجنون وأمثال ذلك ، فلا يليقُ
بهم أن يتَّصفوا بما ينقُرُ الناس منهم ؛ ويجعلهم محتقرين في أعينهم .. وهم
جاؤوا الهدايتهم وإرشادهم .

(١) هذا من الأخبار الإسرائيلية المكذوبة عليه (المؤلف)

ملحوظة : أربعة مختلف فيهم ؛ وهم : ١ - لقمان ، و ٢ - ذو القرنين ،
و ٣ - العزيز ، و ٤ - الخضر (صاحب الكليم موسى عليهم الصلاة والسلام) .
فبعضهم يقول عنهم : إنهم أنبياء . وبعضهم يقول : إنهم أولياء . والله
أعلم .

* * *

المبحث الثالث

عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام المتفق عليهم

يجب علينا الإيمان والجزم بجميع الرسل التي قصها الله علينا في كتابه
العزيز . وكذلك يجب الإيمان برسل لم يقصهم الله علينا في كتابه ، قال تعالى
﴿ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ﴾ [النساء : ١٦٤] .
أما الرسل التي قص الله علينا أسماءهم في كتابه العزيز فهم خمسة
وعشرون رسولاً ؛ يجب علينا معرفتهم والإيمان بهم تفصيلاً ، وهم :

- ١ - آدم ، ٢ - إدريس ، ٣ - نوح ، ٤ - هود ، ٥ - صالح ،
- ٦ - إبراهيم ، ٧ - لوط ، ٨ - إسماعيل ، ٩ - إسحاق ، ١٠ - يعقوب ،
- ١١ - يوسف ، ١٢ - أيوب ، ١٣ - شعيب ، ١٤ - موسى ، ١٥ - هارون ،
- ١٦ - ذو الكفل ، ١٧ - داود ، ١٨ - سليمان ، ١٩ - إلياس ، ٢٠ - اليسع ،
- ٢١ - يونس ، ٢٢ - زكريا ، ٢٣ - يحيى ، ٢٤ - عيسى . وخاتمهم
- ٢٥ - محمد ﷺ وعلى جميع الأنبياء والمرسلين .

* * *

المبحث الرابع المعجزات والخوارق

خوارق العادات التي هي من مقدورات الله تعالى هي :

- ١ - معجزة من نبي ، وليس بعد نبينا محمد ﷺ نبي أبداً ؛ ولا رسول مطلقاً ، لقوله ﷺ : « لَا نَبِيَّ بَعْدِي »^(١) .
- ٢ - كرامة من ولي ظاهر الصلاح والاتباع للشرع الشريف . . بلا مخالفة .
- ٣ - معونة ؛ وهي ما كان على يد مستور الحال .
- ٤ - استدراج . . من فاسق ؛ أو كافر .
- ٥ - إهانة من مدّع للنبوة كذاب ، كمُسَيْلَمَة .
- ٦ - إرهاب لنبي صادق ؛ كسيدنا محمد صلوات الله عليه ؛ أو مَنْ قبله . . إن جاء قبل النبوة .
- ٧ - سحر . . إن جاءت من يد ساحر ، ﴿ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴾ [طه : ٦٩] .
- ٨ - شعوذة : وهي خِفَّةٌ يد . . يرى الإنسان من خلالها ما ليس له حقيقة ، تجيء على يد رجل دَجَّال .
- والسحر ؛ وإن كان ظاهراً من خوارق العادات إلا أنه لا تتعذر معارضته .

* * *

(١) متفق عليه : البخاري : ٣٧٠٦ ، ومسلم : ٣٠ - ٢٤٠٤ ؛ عن عليّ كرم الله وجهه .

أولاً : الإرهاص والمعجزة : ودونك التفصيل في الإرهاص والمعجزة مما يتصل ببحثنا هذا :

١ - الإرهاص : هو ما يكون للرسول قبل دعوى الرسالة ، كتظليل الغمام له ﷺ من قبل النبوة والرسالة .

٢ - المعجزة :

تعريف المعجزة : هي أمرٌ خارقٌ للعادة مقرونٌ بالتحدي مع عدم المعارضة ؛ توافق دعوى الرسول المرسل ، ولا تكون إلا من الرسل لتبليغ أممهم ؛ برهاناً على رسالتهم وتصديقهم فيما أخبروا به أقوامهم .

شرط المعجزة : أن تتعدَّ معارضتها وتظهر للعيان حقيقتها ، كعصا موسى عليه السلام ، فإنها أكلت جميع ما جاءت به السحرة . . من الحبال المصطفة ؛ كالحيات . وظهر للجميع أنها حيَّةٌ حقيقيةٌ تسعى ، وأنَّ ما جاء به سحرةُ فرعون سحرٌ وسُعوذة وباطل ؛ فلم يبقَ منه شيء .

سبب المعجزة : أنَّ الرسول يأتي قومَه بدعوى الرسالة عن ربِّه ، فلا يصدِّقونه ويكذِّبونه ، فلو لم يأتهم بخوارق عاداتهم . . لم يؤمنوا به . لذلك كانت المعجزة أعظمَ دليل على رسالتهم ؛ وصدق دعواهم .

أقسام المعجزة : تنقسم المعجزة إلى : ١ - قولية ، و ٢ - فعلية ، و ٣ - ترك .

١ - أمَّا المعجزاتُ القوليةُ : فمنها القرآن الكريم ، وهو أعظم معجزة خالدة إلى أبد الآبدين ، وقد تحدَّى العربَ قاطبةً . . فصحاءها ؛ وبلغاءها ؛ وشعراءها ، في زمنٍ كانت العربيةُ في أوج كمالها ، وكانوا يحرصون كلَّ الحرص على تكذيبه ، وفيهم فطاحلُ الشعراء والخطباء ، فعجزوا . . ولم

يقدر و: أن يأتوا بمثله ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . قال الله تعالى ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ۖ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ [البقرة : ٢٣ - ٢٤] ولا يزال القرآن الكريم إلى الآن وبعد الآن معجزة خالدة لا يقدر أحد أن يأتي بمثل سورة من مثله ولو تضافر الناس بعضهم مع بعض . ومنها : تسبيح الحصى بيده ﷺ .



٢ - وأما المعجزات الفعلية ..

فمنها انشقاق القمر له ﷺ حينما سأله أهل مكة أن يريهم آية تدل على رسالته ، فأراهم انشقاق القمر ، وقد روى ذلك البخاري ومسلم .
ومنها نبع الماء بين أصابعه ﷺ ، وشرب منه جم غفير حتى ارتووا .
ومنها حنين الجذع الذي كان يخطب عليه حينما انتقل عنه إلى منبره ، وقد سمع حينئذ كل من كان هناك شاهداً .
ومنها ما روي أنه قد أصيبت عين قتادة بن النعمان يوم أحد حتى وقعت على وجنته ؛ فردّها النبي ﷺ بيده إلى مكانها ، فرجعت . . وكانت أحسن من الأولى .



٣ - وأما معجزات الترك :

فمنها معجزة سيدنا إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام حينما أرادوا إحراقه . . ألقوه في النار وظنوا به الهلاك ، ولكن الله تعالى أمر النار أن تترك إحراقه ، فقال تعالى ﴿ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] فسمعت

وأطاعت ، ونجا إبراهيم عليه السلام منها سالماً بإذن الله .

وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة : لا تحرق النار إلا بإذن ربها خلافاً للمعتزلة والفلاسفة .



أشهر معجزات الأنبياء بعد معجزات النبي ﷺ :

١ - معجزة سيدنا إبراهيم عليه السلام حينما أرادوا أن يحرقوه .

أرسل سيدنا إبراهيم عليه السلام لقومه فدعاهم لعبادة الرحمان وترك عبادة الأوثان والأصنام ، فأنكروا عليه عبادة الله ؛ وقالوا : إِنَّا وجدنا آباءنا وأجدادنا تعبد هذه الأصنام ، فلا ندعها ونعبد إلهك وحدك ، فأقسم ؛ فقال ﴿ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَمَكُم ﴾ [الأنبياء : ٥٧] ، فدخل عليها وكسرها وعلّق الفأس بعنق كبيرها ؛ ولم يكسره . فجاءوا ورأوا أصنامهم محطّمة جُذَازاً . فعلموا أن إبراهيم هو الذي كسرها ! فأوقدوا له النارَ وأججوها وألقوا إبراهيم فيها ؛ وقد أيقنوا بهلاكه ، ولكن الله تعالى لم يتخلّ عن خليله ؛ فقال ﴿ يَنَارُ كُوفِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴾ [الأنبياء : ٦٩] ، فاستجابت النار لنداء ربّها ؛ ولم تحرق منه شيئاً ، وسلّمه الله بقدرته وإرادته ، وخذل أعداءه .

فهذه هي معجزة سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام .

٢ - معجزة سيدنا موسى عليه الصلاة والسلام حين أرسل إلى فرعون الطاغية الظالم الذي كان يدّعي الربوبية ، فطلب فرعون برهاناً على رسالة موسى وأخيه هارون ، واجتمعوا في عيدهم بموكب كبير ، وجاءت سحرة فرعون وألقوا سحرهم وحبّالهم حتّى خيلوا للناس أنّها ثعابين !! فألقى موسى عصاه ، فإذا هي حيّة تسعى ، ابتلعت جميع عصيّهم وحبّالهم ؛ ولم تُبق شيئاً

من سحرهم !! فَمَا رَأَى السَّحَرَةُ ذَلِكَ . . قالوا ﴿أَمَّا رَبِّ الْمَلِئِينَ ﴾ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ، فغضب فرعون غضباً شديداً وتوَعَّدَهم ؛ وخرج يطلب موسى وقومه ليفتك فيهم .

وهناك معجزة ثانية لموسى عليه السلام ؛ وهي : أَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ الْبَحْرَ . . وفرعون وجنوده بأثرهم . . أمر الله موسى أن يضرب البحر بعصاه ؛ فانفتحت في البحر طُرُق على عَدَدِهِمْ ، فَمَرَّ مُوسَى وَقَوْمُهُ ؛ وَلَمْ تَبْلُ ثِيَابُهُمْ ، فَاتَّبَعَهُمْ فرعون وجنوده ، فَأَغْرَقَ اللَّهُ فرعون وَمَنْ مَعَهُ ؛ وَأَبْقَى جُثَّةَ فرعون عائمة فوق البحر ؛ لتكون لمن بعده آية وعبرة .

ولسيدنا موسى معجزات كثيرة . أنظرها في القرآن الكريم .



٢ - الكرامة

الكرامة : هي أمرٌ خارق للعادة ؛ مقرونٌ بالمعرفة والطاعة ، تظهر على يد رجل صالح ظاهر الصلاح ؛ من غير دعوى النبوة . وكلُّ ما كان معجزةً لنبى . . صحَّ أن يكون كرامةً لوليِّ .

الولي : هو العارف بالله المواظب على الطاعات . . مِنْ ذَكَرَ ؛ أَوْ أَتَى ، الْمُجْتَنِبُ لِلْسَّيِّئَاتِ ، التَّارِكُ لِلدُّنْيَا ، الْمُقْبِلُ عَلَى الْآخِرَةِ ، قَالَ تَعَالَى ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ [يونس : ٦٣] .

فالولي محفوظٌ عن الخطأ ، خائفٌ من الخاتمة ، لا يشاهد الوحي ولا يُنزل عليه . أمَّا النبي . . فهو معصومٌ عن الخطأ ؛ يشاهد الوحي وينزل عليه .

ملحوظة : لا يبلغ الوليُّ درجةَ الأنبياء مهما اجتهد ، فالنبوةُ لا تكون مكتسبةً ، بل ذلك فضلٌ من الله . . يعطيه مَنْ يشاء من عباده .

أمَّا الولاية ، فقد تكون بالجِدِّ والاجتهاد ؛ والدأب على مخالفة النفس ، والجُهد في العبادات . ولقد وَرَدَ عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ . . فيما يرويه عن رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَا يَزَالُ الْعَبْدُ يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالتَّوَافُلِ حَتَّى أُحِبَّهُ » الحديث^(١) .



الكرامات للأولياء

كرامات الأولياء كثيرة ؛

١ - منها ما في القرآن الكريم من كرامة سيِّدتنا مريم رضي الله عنها ، قال الله تعالى ﴿ كَلَّمَآ دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَبَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرُؤُا أَنَّى لَكَ هَٰذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [آل عمران : ٣٧] فكانت ترى الطعام أمامها في المحراب : فاكهة الشتاء في الصيف ، وفاكهة الصيف في الشتاء ؛ كرامة لها .

٢ - ومنها قصة الخضر مع سيِّدنا موسى عليه السلام ، وكيف أخبره عن السفينة والغلام والجدار ، وكان سيِّدنا موسى لا يعلم منها شيئاً ، وأمثال ذلك كثيرٌ في القرآن .

٣ - ومنها كرامة سيِّدنا عمر رضي الله عنه ، كان يخطب على المنبر ونادى (يا سارية ؛ الجبل . . الجبل) . فكُشِفَ له - وهو يخطبُ - عن سارية قائد

(١) أخرجه البخاري : ٦٥٠٢ ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

جند العرب . . وهو في بلاد العجم ؛ محارباً عند التفت أعداؤه من وراء الجبل
ليغدروا به ، فسمع سارية وجنده صوت عمر يقول : يا سارية ؛ الجبل . .
الجبل ، ولولا صوت عمر من أرض الحجاز لبطش جيش العجم بالعرب ،
وهي كرامة لعمر رضي الله عنه .

ويوجد أمثال كثيرة للأولياء من الصحابة وغيرهم ، وما صدر للصدر
الأول من كرامات قد يكون لمن بعدهم مثل ذلك .



خاتمة في السحر

السحر : هو مزاولة النفوس الخبيثة لأفعال وأحوال يترتب عليها أمور
خارقة للعادة ؛ لا يتعذر معارضتها ، يجري على يد رجل مجبول على الشر ؛
بعيد عن الخير .

قال تعالى عن سحرة فرعون حينما ألقوا جبالهم وعصيهم : ﴿ قَالُوا يَمُوسَى
إِنَّمَا أَنْتَ تُنْقِى وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴾ [١٥] قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا جِبَالُهُمْ وَعَصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ
سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى ﴿ [طه : ٦٥ - ٦٦] ولم تعمل شيئاً غير أنها تتحرك على الأرض ؛
كالحيات . . وما هي بحيات ! وأما عصا موسى ؛ فقد بلعت الحيات . . ولم
تبق منها شيئاً ، قال تعالى ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا
يَأْفِكُونَ ﴾ [١٧] فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ [الأعراف : ١٧ - ١٨] .

والمعجزة حق ؛ وهي إيجاد معدوم ؛ أو إعدام موجود بقدرته تعالى . .
على يد رسول مرسل ، وأما السحر ! فلا يُعَدِم ولا يُوجد .



الفصل الثاني

الكتب السماوية

أسماء الكتب السماوية

هي أربعة : ١ - القرآن ، ٢ - الإنجيل ، ٣ - التوراة ، ٤ - الزبور .

فالقرآن نزل على سيّدنا محمد ﷺ ، والإنجيل نزل على سيّدنا عيسى عليه السلام ، والتوراة نزلت على سيّدنا موسى عليه السلام ، والزبور نزل على سيّدنا داود عليه السلام ، وكلّها كلامُ الله تعالى ، وأفضلها هو القرآن الكريم .

فيجب الإيمان بهذه الكتب السماوية المنزّلة على الرسل المذكورين إيماناً قطعياً ، غير أنّ هذه الكتب قد غُيّرت وبُدّلت ، قال تعالى ﴿ يَحْرِفُونَ الْأَكْلَامَ عَنْ مَوَاضِعِهِ ﴾ [المائدة : ١٣٠] ، ولم يبق سالماً إلا القرآن الكريم فإنه محفوظ من ربّ العالمين . قال تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] فهو باقٍ كما أنزل إلى يوم القيامة . وقد وصل إلينا بالتلقّي المتواتر عن الصحابة الكرام ، عن رسول الله ﷺ ، عن جبريل عليه السلام ، عن ربّ العزّة .

وأما بقيّة الكتب . . فلم تصل عن طريق التواتر لذلك حُرِّفت وبُدّلت .

ملحوظة : كلّ رسول أُرسل لقومه خاصّة ، إلا سيّدنا محمد ﷺ أُرسل للناس عامّة ، وإلى الجنّ أجمعين رسالة تكليف ، وللملائكة رسالة تشريف .



الفصل الثالث

سيدنا محمد ﷺ

يشتمل الكلام في هذا الفصل على نسب صلوات الله عليه ، وأولاده ، وخصائصه ، وأشهر معجزاته بعد القرآن الكريم ، وخاتمة في التقليد الفروعى لأحد المجتهدين .

أ - نسب الرسول عليه الصلاة والسلام :

١ - نسبه من جهة أبيه :

نعم ، هو أفضل الخلق على الإطلاق ، وقريش أفضل قبائل العرب ، وهو من أعلى فروع قريش ، فهو خيار ؛ من خيار ؛ من خيار . وفي الحديث الذي يرويه الترمذي^(١) قوله عليه الصلاة والسلام : « إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ إِسْمَاعِيلَ ، وَأَصْطَفَى مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ بَنِي كِنَانَةَ ، وَأَصْطَفَى مِنْ بَنِي كِنَانَةَ قُرَيْشًا ، وَأَصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ ، وَأَصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ » .

وُلد بمكة عام الفيل ، فهو محمد بن عبد الله ، بن عبد المطلب ، بن هاشم ، بن عبد مناف ، بن قصي ، بن كلاب ، بن مرة ، بن كعب ، بن لؤي ، بن غالب ، بن فهر ، بن مالك ، بن نضر ، بن كنانة ، بن خزيمة ، بن مُذَرَّة ، بن إلياس ، بن مضر ، بن نزار ، بن معد ، بن عدنان .

(١) في « السنن » : ٢٣٥ / ٩ برقم ٣٦٠٩ ، وقال : حديث حسن صحيح ؛ عن وائلة بن الأسقع .

٢ - نسبه من جهة أمه آمنة :

هو محمد ابن آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب . ويرتبط من هنا نسب أمه مع نسب أبيه بـ « كلاب » .

ب - أولاده عليه الصلاة والسلام :

الذكور ثلاثة وهم : ١ - القاسم ، ٢ - عبد الله ، ٣ - إبراهيم .

الإناث أربع : ١ - فاطمة ، ٢ - زينب ، ٣ - رقية ، ٤ - أم كلثوم .

وجميع أولاده من خديجة رضي الله عنها ، إلا إبراهيم . . فإنه من مارية القبطية .

ملحوظة : النبي ﷺ هو أفضل الخلق على الإطلاق . ثم الأنبياء يلونه بالفضل .

ثم بعد ذلك رؤساء الملائكة ؛ وهم ١ - جبريل ، ٢ - ميكائيل ، ٣ - إسرافيل ، ٤ - عزرائيل . ثم يليهم في الفضل بقية الملائكة الكرام .

ثم رؤساء الصحابة الخلفاء الراشدون ، سيدنا ١ - أبو بكر ، ٢ - عمر ، ٣ - عثمان ، ٤ - علي رضي الله عنهم أجمعين ، على الترتيب في الفضل .

ثم يليهم بقية العشرة الكرام المبشرين بالجنة ؛ وهم : ٥ - طلحة ، ٦ - سعد ، ٧ - سعيد ، ٨ - عبد الرحمان بن عوف ، ثم ٩ - الزبير ، ١٠ - أبو

عبيدة بن الجراح .

ثم أهل بدر ؛ وعددهم / ٣١٣ / ، ثم أهل بيعة الرضوان ، ثم السابقون ؛ وهم الصحابة الذين صلوا إلى القبلتين ، ثم الصحابي ؛ وهو : كل من رأى النبي ﷺ . . ومات مسلماً .

جـ - خصائصه عليه الصلاة والسلام :

بيان فيما خُصَّ به النبي ﷺ :

لقد خُصَّ النبي عليه الصلاة والسلام بأشياء كثيرة ؛ منها :

١ - بعثته للخلائق كلها ؛ كما ذكرنا .. للإنس والجن والملائكة^(١) .

٢ - بأنه خاتم الأنبياء والمرسلين ، لا نبي بعده . ولذلك انقطع الوحي عن الأرض بعد وفاته ، وأما نزول سيدنا عيسى عليه السلام في آخر الزمان .. فهو حق ، لكنه يحكم بشرع المصطفى ﷺ ؛ وبالقرآن الكريم ، فيكون تابعا للرسول ﷺ ، ويقتدي بالمهدي في صلاته .

٣ - أن شرع النبي عليه الصلاة والسلام ناسخ لغيره ممن كان قبله من الشرائع والأحكام . وأما شرعه ﷺ .. فلا يُنسخ بشرع ، ولا يبدل ؛ ولا يغير ! لأنه خاتم الأنبياء والمرسلين ، فلا نبي بعده !!

فشرعه ﷺ ثابت إلى يوم قيام الساعة ؛ بدلالة النص ، فإن قوله ﷺ « لَا نَبِيَّ بَعْدِي » يدل على أنه لا وحي بعده !

فثبت بهذا تأييد الشريعة الإسلامية ، وما ثبت تأييده لا يجري فيه النسخ . وقد أكمل الله شرعه ، وأودع فيه ما يكفي العباد لدنياهم وآخرتهم . قال تعالى ﴿ الْيَوْمَ يَيسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ

(١) قال عليه الصلاة والسلام : « أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي : كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً ، وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَسْوَدٍ وَأَسْوَدٍ ، وَأُجِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ ؛ وَلَمْ تَجُلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا ؛ فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتُهُ الصَّلَاةَ .. فَلْيُصَلِّ حَيْثُ كَانَ ، وَتَصِرَتْ بِالرُّغْبِ مَسِيرَةً شَهْرًا ، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ » .

أخرجه البخاري : ٣٣٥ ، ومسلم : ٣ - ٥٢١ ؛ عن جابر رضي الله عنه .

عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ﴿ [المائدة : ٣] ، وقال تعالى ﴿ مَا فَرَطْنَا فِي
الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ٣٨] .

فالإسلام كامل تام من عند الله لا يحتاج إلى قانون ؛ ولا إلى نظام ليتّمه
إلى آخر الزمان ، فهو الصالح لكل زمان ومكان ، وغيره لا يصلح أبداً . وأما
نسخُ شرعٍ بعضه . . فهو حاصل ، لكن ليس الكلُّ بل بعضه .

والنسخ يكون على أربعة أقسام :

١ - نسخُ الكتاب بالكتاب . ٢ - نسخُ السّنة بالسّنة .

٣ - نسخُ السّنة بالكتاب . ٤ - نسخُ الكتاب بالسّنة .

وتبقى الآية ويُنسخ حكمها ؛ كقوله تعالى ﴿ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ
سُكَرَى ﴾ [النساء : ٤٣] ، نُسخ بقوله تعالى ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ﴾ [المائدة : ٩٠] .

وقد ينسخ تلاوة الآية وحكمها باق مثل ﴿ الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا
فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ نَكَالاً مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ .

وقال سيّدنا عمر رضي الله عنه : لولا أنَّ الناس يقولون زاد عمر في كتاب
الله . . لكتبت هذه الآية على هامش المصحف وهي ﴿ الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا
فَارْجُمُوهُمَا . . إلخ .

* * *

أبرز معجزاته بعد القرآن الكريم

١ - الإسراء والمعراج :

يجب علينا أن نعتقد بأنَّ الله تعالى أسرى بنينا ﷺ ليلاً من مكّة إلى بيت

المقدس ، قال تعالى ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أُنْزِلَ بِهِ لُبَّكَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِنُذِيرَ مِنَ الْإِسْرَاءِ : ١١﴾ .

والإسراء كان بجسمه وروحه على المعتمد ، فإن الله تعالى قال ﴿يَعْبُدُونِي﴾ ، والعبد هو روح وجسد ، والمعراج هو عروجه إلى السماء من بيت المقدس بعد أن صلى بالأنبياء .. عرج بروحه وجسمه . ومنكر الإسراء كافرٌ ، لأنه أنكر صريح القرآن ، ومنكر المعراج فاسق ، لأنه ثبت بالحديث الصحيح عن النبي ﷺ .

* * *

٢ - حديث الإفك :

وهو تهمة السيِّدة عائشة رضي الله عنها ، فلقد اتهم بعض المنافقين السيِّدة عائشة رضي الله عنها بالزنا ، فأنزل الله بها براءة ، وبرأها الله تعالى ورد كيد المنافقين ، وأقام الرسول الحدَّ على مَنْ ثبت أنه قد قذف السيِّدة عائشة رضي الله عنها ، وبرأها الله في كتابه العزيز بقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالِإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور : ١١] .

* * *

التقليد الفروعى

خاتمة في تقليد أحد المجتهدين :

يجب علينا أن نقتد أحد المجتهدين الأربعة ؛ وهم : ١ - الإمام أبو حنيفة ، و ٢ - الإمام الشافعى ، و ٣ - الإمام مالك ، و ٤ - الإمام أحمد ابن

حنبل رضي الله عنهم أجمعين ، ويوجد أئمة أخر ؛ كـ ٥ - الإمام الأوزاعي ،
٦ - الإمام الليث بن سعد ، و٧ - داود الظاهري ، و٨ - سفيان الثوري رضي
الله عنهم أجمعين ، لقد كانوا أئمة يقتدى بهم ، ولكن قلّ مقلّدوهم ؛ ولم يبق
منهم إلا القليل !!

فهؤلاء هداة الأمة ، وقد أوضحوا سُبُل الشريعة الإسلامية ، واجتهدوا
واستنبطوا الأحكام الشرعية .. من القرآن ؛ والحديث ؛ وإجماع الصحابة ،
وكانوا أقرب الناس للصحابة رضي الله عنهم ، وجزاهم الله خيراً عن
المسلمين ، وهم بالعظمة والقوة بمثابة واحدة ، لذلك وجب على كل مكلف
لا يستطيع الاجتهاد أن يقلّد واحداً منهم .



الباب الثالث السمعيات

- ✱ الإيمان بالملائكة .
- ✱ الإيمان بالجن .
- ✱ الإيمان بالمغيبات الأخرى .
- ✱ الإيمان باليوم الآخر .

الفصل الأول

الإيمان بالملائكة

يجب علينا أن نؤمن أن الله ملائكة خلقوا من نور ، وهم عالمٌ غيبٍ لا يعلم حقيقتهم إلا الله ، يقدرّون على أن يتشكّلوا بأيّ صورة ، قد جُبلوا على الطاعة .. لا يأكلون ؛ ولا يشربون ، ولا يتّصفون بذكورة ؛ ولا أنوثة ، لا يعصون الله ما أمرهم ؛ ويفعلون ما يؤمرون .

وقد جعل الله لهم وظائف : فجبريلُ هو رسولُ الوحي للرسُل ؛ فيأتيهم بكلام الله تعالى ، وميكائيلُ موكّلُ بالأمطار ؛ ويسوق السحاب إلى ما شاء الله ، وعزرائيلُ موكّلُ بقبض الأرواح ، وإسرافيلُ ينفخ في الصور يوم القيامة .
ورُوي عن النبي ﷺ أنه قال : « لِكُلِّ آدَمِيٍّ عَشْرَةٌ بِاللَّيْلِ ؛ وَعَشْرَةٌ بِالنَّهَارِ ؛ وَاحِدٌ عَنْ يَمِينِهِ ، وَآخَرُ عَنْ شِمَالِهِ ، وَأَثْنَانِ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ ؛ وَمِنْ خَلْفِهِ ، وَأَثْنَانِ عَلَى جَنْبَيْهِ ، وَآخَرُ قَابِضٌ عَلَى نَاصِيَتِهِ ؛ فَإِنْ تَوَاضَعَ رَفَعَهُ ، وَإِنْ تَكَبَّرَ وَضَعَهُ ، وَأَثْنَانِ عَلَى شَفَتَيْهِ لَيْسَ يَحْفَظَانِ عَلَيْهِ إِلَّا الصَّلَاةَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ ، وَالْعَاشِرُ يَحْرُسُهُ مِنَ الْحَيَّةِ أَنْ تَدْخُلَ فَاؤُ »^(١)

ومنهم الكاتبان : رقيب ، وعتيد ، فرقيب كاتب الحسنات على اليمين ، وعتيد كاتب السيئات على اليسار . غير أن كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات ، فإذا عمل الرجل سيئة .. أمره صاحب اليمين أن لا يكتب ،

(١) أخرجه الطبري .

ويقول : دعه سبع ساعات ، لعله يسبح ؛ أو يستغفر !! فإذا سبح ؛ أو استغفر . . . مُحييت عنه تلك السيئة .

ملحوظة : الملائكة الموكّلون بابن آدم لا يُهمّلون شيئاً من الحسنات والسيئات ، إلاّ أنّه قد يتوب العبد فيتوب الله عليه ؛ فتمحى ذنوبه وتُسى حتى عند الملائكة .



المعصية مستحيلة على الأنبياء

إنّ قوله تعالى ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾^(١) [طه : ٢١] . . سبب ذلك أنّ إبليس اللعين . . لما قال لآدم (كُلْ مِنْ شَجَرَةِ الْخُلْد) ؛ وأقسم له بأنّه ناصح ! ولم يعلم آدم أنّه غاشّ له ، فأكل منها وظنّ أنّ لا أحد يتجرأ على الحلف بالله كاذباً ، وكان أكله منها نسياناً بتقدير الله عزّ وجلّ ، لقوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَسَى وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْماً ﴾ [طه : ١١٥] .

وهذه ليست بزلّة ، وإنّما هي معاتبة المقرّبين الأبرار ، ولذلك أقام آدم على موسى الحُجّة بالقدر . . في الحديث الذي رواه الإمام البخاريّ في (كتاب التفسير) ؛ في باب قوله تعالى ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ [طه : ١١٧] ، ما نصّه عن النّبِيِّ ﷺ أنّه قال : « حَاجَّ مُوسَى آدَمَ ؛ فَقَالَ لَهُ : (أَنْتَ الَّذِي أَخْرَجْتَ النَّاسَ مِنَ الْجَنَّةِ بِذَنْبِكَ وَأَشَقَيْتَهُمْ ؟ !) قَالَ : قَالَ آدَمُ : يَا مُوسَى ؛ أَنْتَ الَّذِي أَضْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَاتِهِ وَيَكَلَامِهِ ، أَتَلُومُنِي عَلَى أَمْرِ كَتَبَهُ

(١) عند الجمهور العصيان هنا لغوي فقط وليس له أي رصيد اصطلاحى عند المحققين ويُنظر في ذلك شرح السيد الشريف الجرجاني على المواقف للعضد الأيجي .

اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي ، أَوْ قَدَرَهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَنِي ؟! » . فَقَالَ ﷺ :
« فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى » (١) .



خواصّ الملائكة وخواصّ البشر

إنّ خواصّ البشر .. وهم الأنبياء والرّسل أفضل من خواصّ الملائكة ؛
وهم : جبريل ، وميكائيل ، وإسرافيل عليهم الصلاة والسلام .
وخواصّ الملائكة أفضل من عوامّ البشر ؛ كالخلفاء الأربعة وغيرهم من
الصحابة رضي الله عنهم أجمعين .

وعوامّ البشر أفضل من عامّة الملائكة ، بدليل قوله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ [آل عمران : ٣٣] ، هذا ما اختاره
الإمام النسفي في « عقائده » !

وللعلماء في هذا التفصيل خلافٌ . والملائكة من جملة العالمين .
ولا يعلم عدد الملائكة إلا الله عزّ وجلّ ، لقوله تعالى ﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ [المدثر : ٢١] .



(١) هو عند البخاري في (كتاب التفسير) : ٤٨٣٨ ، وفي (كتاب القدر) : ٦٦١٤ ،
وعند مسلم : ١٥ - ٢٦٥٢ ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

الفصل الثاني

الإيمان بالجن

الجنُّ هو عالم خلقه الله تعالى ؛ لا يعلم بحقيقته إلا هو ، وفيهم الصالح والطالح ، لا نراهم . . وهم يروننا ، قال تعالى ﴿ إِنَّكُمْ يَرَنَكُمْ هُوَ وَفِيْلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ [الأعراف : ٢٧] ، حتَّى أَنَّ النَّبِيَّ عليه الصلاة والسلام لم يرههم ؛ ولم يعلم بوجودهم حين سمعوا القرآن ، بل أعلمه الوحي بوجودهم وبسماعهم القرآن منه ، قال تعالى ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ الْجِنِّ ﴾ [الجن : ١] .

هذا ؛ وإنَّ الله تعالى خلق لهم من القدرة على التصوُّر في الهيئات ما خلق لنا من القدرة على التصوُّر في الحركات ، فنحن إلى أيِّ جهة شئنا ذهبنا ، وهم في أيِّ صورة شاءوا تيسَّرت لهم ووجدوا عليها .

مادَّة خلقهم النارُ قال تعالى ﴿ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴾ [الرحمن : ١٥] .

الأدلة النقلية والعقلية على وجود الجن :

لقد ثبت وجود الجن شرعاً بالخبر المتواتر . . من القرآن ؛ والسنة المطهَّرة .

١ - الدليل النقلية على وجودهم من القرآن قوله تعالى ﴿ قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنْ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴾ [الجن : ١] .

٢ - الدليل النقلية على وجودهم من السنة : لقد ورد في « الصحيح » ؛ عن علقمة قال : قلت لابن مسعود : هل صحب النبي ﷺ ليلة الجن منكم أحدٌ ؟ قال : ما صحبه منا أحدٌ ، ولكن افتقدناه ذات ليلة . . وهو بمكة ، فقلنا : اغتيل ؟ ! استطير ؟ ! ما فعل به ؟ ! فبتنا بشر ليلة بات بها قومٌ ؛ حتَّى إذا

أصبحنا ، أو كان في وجه الصبح . . إذا نحنُ به من قِبَلِ حراء !! قال : فذكروا له الذي كانوا فيه . فقال : « أَنَايِي دَاعِي الْجِنِّ فَأَتَيْتُهُمْ فَقَرَأْتُ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ » فانطلقَ فَأَرَانَا آثَارَهُمْ وَأَثَارَ نيرانهم . اهـ .

أقول . . وابنُ مسعود قد شاهدَ ذلك ، وليس الخبر كالمعاينة !! وقال الشعبيُّ في روايته : وسأله الزَّادُ ؛ وكانوا من جِنِّ الجزيرة ! فقال : « كُلُّ عَظْمٍ يُذَكِّرُ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ أَوْفَرَ مَا كَانَ لَحْمًا ، وَكُلُّ بَغْرَةٍ ؛ أَوْ رَوْثَةٍ عَلَفَ لِدَوَابِّكُمْ » . فقال رسول الله ﷺ لأصحابه : « فَلَا تَسْتَنْجُوا بِهِ ؛ فَإِنَّهُ زَادَ إِخْوَانَكُمْ مِنَ الْجِنِّ » .

٣ - الدليل العقليُّ على وجودهم : أنَّ وجودهم ممكنٌ ؛ وجائزٌ ، وليس مستحيلًا ! والقدرةُ تتعلَّقُ بالممكنات ؛ فكان [من] عموم القدرة الإلهية .
حكم من أنكر وجود الجنِّ : إنَّ مَنْ أنكر وجودَ الجنِّ يُكْفَرُ ، لأنَّه أنكر صريحَ القرآن ، بل أنكر سورةً كاملة برُمَّتِها ؛ وهي سورة الجنِّ الموجودةُ في كتاب الله تعالى !!

* * *

الفصل الثالث

الإيمان بالمغيبات الأخرى

الروح والعقل

الروح موجودة حادثة لا يعلم حقيقتها إلا الله ، قال تعالى ﴿ وَتَسْأَلُونَكَ عَنِ
الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء : ٨٥] ، ولا يعلم مقرها في الإنسان إلا الله
تعالى .

أي من رضى سبحانه

وهي حادثة ، إذ خلق الله الأرواح في الأزل ؛ وقال لهم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا
بَلَىٰ ﴾ [الأعراف : ١٧٢] !! فهي حادثة وستبقى بأمر الله مع من بقي .

وقد اختلفوا في حقيقتها !! قال أصحاب الإمام مالك رضي الله عنهم :
هي صورة لطيفة مطابقة للجسد . والله أعلم .

والعقل هو نورٌ روحانيٌّ به تُدرك النفس العلومَ الضروريةَ والنظرية ؛
لا يعلم حقيقته إلا الله ، ولذلك يجب علينا ألا نخوض في الروح والعقل ،
ونترك أمرهما إلى الله تعالى .

* * *

إيماننا بالعرش والكرسي

والقلم واللوح

١ - العرش : هو جسمٌ عظيم خلقه الله تعالى - وهو أعلم بحقيقته -
لا ليقعد عليه ، فإنه منزلة عن المكان والزمان ، وكل ما يشبه المخلوقات ؛
وهو الخالق لها ، قال تعالى ﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ [التوبة : ١٢٩] وقال أيضاً

﴿ وَيَجُولُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَلَاثِينَ ﴾ [الحاقة : ١٧] .

٢ - الكرسي : هو أيضاً جسمٌ عظيم ؛ لكنّه أصغرُ من العرش ، والله أعلم بحقيقته ، كذلك خلقه الله تعالى ؛ لا يقعد عليه ، قال تعالى ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ [البقرة : ٢٥٥] .

٣ - القلم : وهو جسم خلقه الله تعالى ؛ وهو أعلم بحقيقته ، ورؤي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنّه قال : أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ تَعَالَى الْقَلَمَ ، قال ﴿ اكتب ﴾ . قال : ما أكتب ؟ قال ﴿ اكتب القدر ﴾ فجرى القلم بما يكون من ذلك اليوم إلى قيام الساعة . . بما أراده الله .

وقال ﷺ في حديث له : « رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ »^(١) .

وقال تعالى : ﴿ تَوَالَّفَ الْقَائِمُونَ وَمَا يَسْطَرُونَ ﴾ [القلم : ١] .

٤ - اللوح : اللوحُ جسم عظيم خلقه الله تعالى ؛ يكتب فيه القلم بقدره الله . . لا بواسطة ملائكة ، وهو أعلم بحقيقته .

ملحوظة : خلق الله العرش والكرسي والقلم واللوحة ؛ لا شيء يحتاج إليه ، فهو غنيٌّ عمَّن سواه ، ولكنّه قد خلقها لأسرارٍ ؛ وهو أعلم بحقيقته .

* * *

إيماننا بالجنة والنار

يجبُ اعتقادنا بأنَّ الله تعالى خلق الجنة والنار ؛ وهما موجودتان ، وقد جاء القرآن الكريم بوجودهما بكثير من الآيات ؛ قال تعالى ﴿ وَلَمَن خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ

(١) أخرجه الترمذي : ٢٥١٨ ؛ عن ابن عباس رضي الله عنهما ، وقال : حسن صحيح .

جَنَّانٍ ﴿ [الرحمن : ٤٦] ، وقال تعالى ﴿ فَمَنْ زُحْنِحَ عَنِ النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] ، وقصة آدم عليه السلام ^(١) .

وفي الحديث الشريف قوله ﷺ : « لَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تَحَابُّوا » . . . الحديث ^(٢) .

وقد أجمعت الصحابة رضي الله عنهم على وجود الجنة والنار ، قال تعالى ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ﴾ [البقرة : ٢٤] .
وأما مكانهما . . فقد اختلف فيه !! والصحيح هو أن الله تعالى أعلم بمكانهما .

١ - الجنة : هي دارُ بقاء خلقها الله تعالى للنعيم المقيم ، فيها ما تشتهيهِ الأنفسُ وتلذُّ الأعين ، وما لا يخطرُ على قلب بشر ، قال تعالى ﴿ فِيهَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ رِجَاجٍ ﴾ [الرحمان : ٥٢] .

وقد وصفها القرآن الكريم وصفاً كاملاً ؛ وذكر أنهارها وأشجارها وثمارها ، وحُورَ عِينِها وولدانها ، وثرايبها وكل ما فيها ؛ ترغيباً لنا ، وتحجباً لمن يطلب اللذة والنعيم المقيم ، والراحة الدائمة ، قال تعالى ﴿ مُتَكِينِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرْبَابِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۖ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا ۚ ﴿١٧﴾ وَطَافَ عَلَيْهِم بِانِينٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ فَوَارِيرًا ۚ ﴿١٨﴾ فَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۚ ﴿١٩﴾ وَسُقُوتٍ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۚ ﴿٢٠﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا ۚ ﴿٢١﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا

(١) في مكوته في الجنة وإخراجه منها (المؤلف) .

قال تعالى ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ .

(٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ؛ لَا تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ حَتَّى تُؤْمِنُوا ، وَلَا تُؤْمِنُوا حَتَّى تَحَابُّوا ، أَوْ لَا أَدْرِكُكُمْ عَلَى شَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ !! أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » . رواه مسلم : ٩٣ - ٥٤ (المؤلف) .

مَشُورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوا بِأَسَاوِرَ مِنْ
فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ [الإنسان : ١٣ - ٢١] .

وليس في الجنة عبادة ؛ ولا صلاة ولا صيام ، لأنها هي دار الجزاء
والمكافأة ، والدنيا دار العمل والابتلاء .

والجنان سبع ؛ وهي ١ - الفردوس ، ٢ - عدن ، ٣ - الخلد ،
٤ - النعيم ، ٥ - المأوى ، ٦ - دار السلام ، ٧ - دار الجلال . وقبل :
إنها أربع ، ويتصل بعضها ببعض ؛ ويمقام الوسيلة ، فهناك ترى النبي ﷺ
وأصحابه وأحبابه .

ويكون المؤمن في الجنة - ذكراً كان ؛ أم أنثى - في عُتُقُوان الشباب في سن
الثلاثين من العمر تقريباً ؛ في أبهى ما يكون من الجمال ، ولذلك قال النبي ﷺ
للعجوز . . وهو يمازحها : « لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَجُوزٌ ، بَلْ تَدْخُلُ شَابَّةً » (١) .

٢ - النار : هي دار العذاب المقيم ، موجودة ؛ وقودها الناس
والحجارة ، عليها ملائكة غلاظ شداد . . لا يعصون الله ما أمرهم ؛ ويفعلون
ما يأمرون .

وفيها طبقات سبع ؛ أعلاها الجحيمُ وفيها وديان مُحْرِقَةٌ ، ووادٍ يسمَّى
« وادي الويل » ، وهو وادٍ عظيمٌ ؛ يستغيث منه أهل جهنم ، قال تعالى ﴿ وَنِلٌ
لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴾ [الهمزة : ١] . وكلُّ ما وُجد في الجنة من النعيم يوجد ضِدُّه
في النار من آلات التعذيب ، ولا يفنى المعذبون فيها حتَّى أنهم يتمنَّون
الموت . . فلا يجدونه ، قال تعالى ﴿ كُلَّمَا نَفِثَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَنَّهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا
يُذَوُّونَ الْعَذَابَ ﴾ [النساء : ٥٦] . . هكذا إلى أبد الأبد ، لكن مَنْ كان مؤمناً

(١) أخرجه الإمام أحمد في « مسنده » ؛ عن أسامة بن زيد رضي الله عنه .

عاصياً ؛ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ فِيهَا عَلَى قَدَرِ عَصِيَانِهِ ، أَوْ يَعْفَى عَنْهُ ! ويدخل بعد ذلك الجنة ؛ وَلَا يَخْلُدُ فِي النَّارِ ، وَإِنَّمَا يَخْلُدُ فِيهَا مَنْ كَانَ كَافِرًا لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، قَالَ تَعَالَى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء : ١١٦] .

وليست نارُ الآخرة كنار الدنيا ، فَإِنَّ نارَ الآخرة « أَوْقَدَ عَلَيْهَا أَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى أُخْمِرَتْ ، وَأَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى أُبَيِّضَتْ ، وَأَلْفُ سَنَةٍ حَتَّى أَسْوَدَتْ . . فَهِيَ سَوْدَاءُ مُظْلِمَةٌ » ؛ كما جاء في الحديث الشريف^(١) .

ويقوّي الله أجسام المعذبين حتى يكون ضررُ الكافر كجبل أحد ليتحمّل أشقَّ العذاب .

ملحوظة : مَنْ أنكر الجنة والنار . . فهو كافر ، لَأَنَّهُ قد أنكر صريحَ ما جاء به القرآن الكريم والحديث الشريف ، وهل من المعقول أن الله تعالى يترك ظالماً ، أو مطيعاً . . من غير مكافأة ؛ أو جزاء على عمله ؟ فلا بدّ إذن من نار وجنة ؛ لينال كلُّ جزاء ما فعله في دنياه ، قال تَعَالَى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ ﴾ [المدثر : ٣٨] .

الأطفال : أمّا أطفال المؤمنين الذين لم يتجاوزوا حدَّ التكليف فإنَّهم لا يدخلون النار ويدخلون الجنة ، لأنَّهم غيرُ مكلفين . والله أحكم الحاكمين .
وأمّا أطفال المشركين . . ففيهم اختلاف ؛ يذكر في المطولات .



(١) أخرجه الترمذي : ٢٥٩٤ ، وابن ماجه : ٤٣٢٠ ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

الفصل الرابع الإيمان باليوم الآخر

أ - حكم الإيمان باليوم الآخر

سُمِّيَ « اليوم الآخر » ! لأنه آخر أيام الدنيا ، وسُمِّيَ « يوم القيامة » ! لقيام الناس من قبورهم . وسُمِّيَ بـ « يوم النّشر » ! لأنّ الناس يُنْشَرُونَ منه ، وله أسماء كثيرة .

فيجب علينا أن نعتقد أنّه لا بدّ من يوم عظيم يجعل الولدان شبيباً ، فينشر الناس من قبورهم ، ويحشرون للحساب ، ثم يُذهَبُ بهم بعد ذلك إلى الجنّة ؛ أو إلى النار ، قال تعالى ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴾ وَخُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴾ [العاديات : ٩ - ١١] .

يومئذ يأخذ الله حقّ المظلوم من الظالم حتّى من الحيوانات . ويقول الكافر يومئذ ﴿ بَلَّغْتَنِي كُنتَ تَرْبَاً ﴾ [النبا : ٤٠] . ثمّ يُذهَبُ بهم إمّا إلى النعيم المقيم ، وإمّا إلى الجحيم .

أمّا الأنبياء والشهداء والصدّيقون . . فإنّهم يدخلون الجنّة بغير حساب ؛ ولا عقاب .

ب - في علامات قيام الساعة

للساعة علامات كثيرة ؛ منها :

- ١ - ظهور المهدي ، واسمه محمّد بن عبد الله ؛ من سلاله النّبيّ ﷺ .
- ٢ - نزول سيّدنا عيسى عليه السلام ، لكنه يحكم بالشرعة الإسلامية ،

ويكون تبعاً للمهدي .

٣ - ظهور الدجّاء ، ويقتله سيّدنا عيسى عليه السلام .

٤ - خروج يأجوج ومأجوج . ٥ - خروج دابة الأرض .

٦ - طلوع الشمس من مغربها . ٧ - دخان يبقى في الأرض أربعين يوماً .

٨ - غزو الكعبة . ٩ - رفع القرآن من الصدور والسطور .

١٠ - خسف في المشرق ، وخسف في المغرب ، وخسف في شبه الجزيرة العربية .

ج - إيماننا بالموت

يجب علينا أن نعتقد أنّ الموت حقّ ، وأنّه نازل بكلّ روح من الإنسان والحيوان ، قال تعالى في كتابه العزيز ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران : ١٨٥] حتّى أنّ ملك الموت ليقبض روح نفسه بأمر ربّه ؛ فلا يبقى في الكون أحدٌ حيّ ، فيتجلّى ربّ العالمين ، ويقول : ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [الزمر : ١٦] فلا يجيبه أحدٌ ، فيقول ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [الزمر : ١٦] .

وملك الموت يرفق بالمؤمن الطائع ، ويشدّد على الكافر والعاصي حين خروج الروح منه .

ولعزرائيل أعوانٌ يساعدونه على قبض الأرواح وهو يقبضها .

د - مَنْ يُقْتَلْ فَقَدْ مَاتَ بِأَجَلِهِ .

يجب علينا أن نعتقد أنّ مَنْ مَاتَ . . مَاتَ بِأَجَلِهِ المحتوم ، قال تعالى ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَفِخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ﴾ [يونس : ٤٩] سواء مات عن مرض ؛ أو

عن غيره . فالأجل محتوم .. لا يتقدم ؛ ولا يتأخر .

هـ - فيمن لا تفنى أجسادهم في قبورهم .

وأما الذين لا تفنى أجسادهم في قبورهم .. فهم : ١ - الأنبياء ،
٢ - الرسل ، ٣ - العلماء العاملون ، ٤ - الشهداء ، ٥ - المؤذنون
المحتسبون . ٦ - حامل القرآن العامل بما فيه .

وتفنى جميع المخلوقات ؛ ولا تبقى منها إلا ثمانية : ١ - العرش ،
٢ - الكرسي ، ٣ - القلم ، ٤ - اللوح المحفوظ ، ٥ - الأرواح ،
٦ - الجنة ، ٧ - النار ، ٨ - عجب الذنب .

فهذه المخلوقات كلها حادثة .. لكنها باقية ؛ لا تفنى . وأما عجب
الذنب ، فهو عجب صغير بمقدار الخردلة في آخر فقرات الظهر ، خبر عنه
رسول الله ﷺ بأنه لا يفنى ، ومنه ينبت الإنسان ، ومنه يكمل بعد الموت .

و - الشهيد .

الشهيد مقتول بأجله ، ولو لم يقتل لمات بسبب آخر ، ثم إن الشهداء
أحياء في قبورهم حياة برزخية ، الله أعلم بحقيقتها ! قال تعالى ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْفَعُونَ ﴾ (١١٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ ﴿ [آل عمران] .

وكم من رجل فر من الحرب خشية الموت .. ومات في قومه بُعِيد
الحرب ، ورجع مَنْ كان يحارب حياً !! وهذا خالد بن الوليد حارب ما يقرب
من ثلاثين سنة .. ولم يقتل ؛ ومات على فراشه وهو آسف على الشهادة !!
ويقول : (تَبَّاً لِلجَبَّانِ ؛ تَبَّاً لِلجَبَّانِ ، ليت أم خالد لم تلد خالداً !! ، والله ؛
ما كنت أظن أن أموت على فراشي كما يموت البعير) .

ز - في سؤال القبر والحشر

يجب علينا أن نعتقد أنَّ الإنسان .. مسلماً كان ، أو كافراً يُسأل بعد موته ودفنه في القبر ، فيأتيه ملكان ، ويسمَّيان « منكرأ » و« نكيرأ » ، فتعاد إليه روحه فيحيى حياة برزخية ، فيسألانه عن ربِّه وعن دينه ؛ وعن الرجل الذي بُعث فيكم - يعني : محمداً ﷺ ، أو : عيسى ، أو : غيره من الأنبياء - .

فأمَّا المؤمنُ .. فيقول (رَبِّيَ اللهُ ، وَدِينِيُ الْإِسْلَامُ ، وَالَّذِي بُعِثَ فِيْنَا هُوَ نَبِيُّنَا وَحَبِيبُنَا مُحَمَّدٌ ﷺ ، وَقَدْ آمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُهُ) . فيقال له (أَنْظِرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ الْجَنَّةِ ، وَنَمْ هَانئاً مسروراً) . فينام في قبره حتَّى الحشر ويُفْتَحَ له كُوَّةٌ مِنَ الْجَنَّةِ ، فيعيش في سرور وخبور .

وأمَّا الكافرُ فيُسألُ مثل ما سُئِلَ المؤمنُ ؛ فيقول (لَا أَدْرِي ا) ، فيقال (لَا دَرَيْتَ ؛ وَلَا تَلَيْتَ) ، ويعذَّبُ في قبره حتَّى الحشر ، ويسلَّطُ اللهُ عليه الْحَيَّاتُ وَالْثُعَابُ يَلْدَغُونَهُ ، وَيُفْتَحُ له كُوَّةٌ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ ؛ فيعذب حتَّى الحشر .

ملحوظة : لَا بَدْءَ مِنْ ضَغْطِ الْقَبْرِ عَلَى الْمَيِّتِ فِي بَادِيءِ دَفْنِهِ . لَكِنْ الضَّغْطُ يَخْتَلِفُ ، فَيُخَفَّفُ عَلَى الْمُؤْمِنِ وَيُعْظَمُ عَلَى الْكَافِرِ وَالْعَاصِي^(١) .

الحشر : وَيَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَعْتَقِدَ بِالْحَشْرِ ، وَأَنَّا نُحْشَرُ مِنْ قُبُورِنَا وَتُسَاقُ الْخَلَائِقُ كُلُّهَا .. إِنْسَهُمْ ؛ وَجُتَّهُمْ ، وَالْمَلَائِكَةُ ، وَجَمِيعُ الْوُحُوشِ وَالْبَهَائِمِ

(١) كَانَ ﷺ إِذَا فُرِغَ مِنْ دَفْنِ الْمَيِّتِ .. وَقَفَ عَلَيْهِ وَقَالَ : « اسْتَغْفِرُوا لِأَخِيكُمْ ؛ فَإِنَّهُ الْآنَ يُسْأَلُ » . اهـ . حَدِيثُ شَرِيف . وَقَالَ : « الْقُبُورُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفَرِ النَّارِ » .

ملحوظة : يَحْجُبُ اللهُ أَبْصَارَ النَّاسِ وَأَسْمَاعَهُمْ عَنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ؛ اخْتِبَاراً لَهُمْ ، لِيُظْهِرَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ ، وَمَنْ لَا يُؤْمِنُ ؛ أَوْ يَشْكُ !! . (الْمُؤَلَّفُ) .

وَقَوْلُهُ ﷺ : « اسْتَغْفِرُوا ... » أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ : ٣٢٢١ ؛ عَنْ عِثْمَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ .

إلى المحشرة ، وأوّل من تنشق عنه الأرض يوم القيامة هو نبيّنا محمّد ﷺ . .
وهو حيّ في قبره ؛ تعرض عليه أعمالنا ، فإن وجد خيراً . . حمد الله ، وإن
وجد غير ذلك . . استغفر الله .

ح - اثنا عشر صنفاً لا يسألون في قبورهم

وهم : ١ - الأنبياء ، ٢ - الرسل ، ٣ - الشهيد ، ٤ - المرابط ،
٥ - المقتول ظلماً . ٦ - الميت زمن الطاعون . . إذا كان صابراً محتسباً ،
٧ - الصديق ، ٨ - الأطفال المؤمنة ، ٩ - الميت يوم الجمعة ، أو
١٠ - ليلتها . ١١ - القاريء كل ليلة (تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ) .
و ١٢ - القاريء في مرض موته (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) .

وأما سؤال أطفال المشركين ؛ ودخولهم الجنة أو النار . . فقد اختلفوا
فيهم !! والصحيح أنهم في مشيئة الله تعالى ، ونترك أمرهم إلى الله . اهـ . ابن
عابدين بتصرف .

ط - هول الموقف :

إنّ هول الموقف عظيمٌ يطول على الكفّار ويهون ويقتصر على المؤمنين ،
فمن الناس مَنْ يلجمه العرق من كثرة الخوف والفرع ، وتدنو الشمس من
رؤوس العباد مقدار ميل حتّى ليتمنّى الناس أن يذهب بهم . . ولو إلى النار ؛
ليتخلّصوا من هول الموقف ! وقد ذكر ﷺ : « سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ
لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ : ١ - إِمَامٌ عَادِلٌ ، ٢ - شَابٌّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ . . »
الحديث (١) .

(١) تمامه « و ٣ - رَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسْجِدِ . . إِذَا خَرَجَ مِنْهُ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ ،
و ٤ - رَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ . . اجْتَمَعَا عَلَيْهِ ، وَ ٥ - رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ =

ي - الحساب :

يجب علينا أن نؤمن بيوم الحساب ، قال تعالى ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] . وقال تعالى ﴿ وَكَفَىٰ بِنَاحِسِينَ ﴾ [الأنبياء : ٤٧] .

وقد ثبت الحساب بالقرآن والسنة والإجماع ، وجعل الله عشرة شهود تشهد على الإنسان في يوم الحساب ؛ وهي ١ - الألسنة ، ٢ - الأيدي ، ٣ - الأرجل ، ٤ - السمع ، ٥ - البصر ، ٦ - الجلود ، ٧ - الأرض ، ٨ - الليل ، ٩ - النهار ، ١٠ - الحفظة الكرام .

قال تعالى ﴿ وَقَالُوا لِمَ جُلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [فصلت : ٢١ - ٢٢] .
﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [النور : ٢٤] .

فَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ مَن يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بغير حساب ، ومن الكافرين من يدخل النار بغير حساب ،

وأما الباقون . . فيحاسبون على الصغيرة والكبيرة ، فهناك ترى المجرمين مشفقين مما فيه ؛ قال تعالى ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُوتِلُنَا مَالٌ هَذَا الَّذِي كُتِبَ لَا يَفَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظِلُّمُ رَبُّكَ أَحَدًا ﴾ [الكهف : ٤٩] .

= عَيْنَاهُ ، وَ ٦ - رَجُلٌ دَعَتْهُ أَمْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ ؛ فَقَالَ (إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ) ،
و ٧ - رَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا تُنْفِقُ يَمِينُهُ . أخرجه البخاري : ٦٦٠ ، ومسلم : ٩١ - ١٠٣١ ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

والحكمة من هذا الحساب : أن تظهر درجات أهل الكمال ، وفصائح أهل الكفر والعصيان ؛ فتزداد مسرات هؤلاء ؛ كما تزداد حسرات المخالفين لأمر الله .



الشفاعة

يجب علينا أن نعتقد حصول الشفاعة لنبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه ؛ يوم لا ينفع مال ولا بنون ؛ إلا من أتى الله بقلب سليم .
فهو يشفع لغيره وشفاعته مقبولة . وتقدم شفاعته على كل الشفاعات . وله شفاعات كثيرة منها :

١ - الشفاعة العظمى يوم الفرع الأكبر ، حينما يطول الوقوف بالناس ، وتدنو الشمس من رؤوس العباد على بعد ميل ؛ فيفيض الناس عرقاً ، فيترامون على أعتاب الأنبياء والمرسلين ليشفعوا لهم عند ربهم ، فأول ما يأتون آدم عليه السلام ؛ فيقولون (يا آدم ؛ أنت أبو البشر ، خلقك الله بيده ، ونفخ فيك من روحه ، وأسكنك الله الجنة ، ألا ترى ما نحن فيه ؟! ألا تشفع لنا عند ربك ؟!) فيقول لهم آدم عليه السلام : « إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ ، وَإِنَّهُ نَهَانِي عَنِ الشَّجَرَةِ فَعَصَيْتُهُ . اَللّٰهُمَّ نَفْسِي نَفْسِي ، اِذْهَبُوا إِلَى غَيْرِي . اِذْهَبُوا إِلَى نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ » .

فيأتون نوحاً وإبراهيم وموسى وعيسى ؛ وكلهم يقول : « اَللّٰهُمَّ ؛ نَفْسِي نَفْسِي » .

فيقول لهم عيسى عليه السلام : « عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ » ، فيأتون

محمّداً عليه السلام .. وهو جالسٌ على يمين العرش ؛ على أعظم منبرٍ من نور ، قد كُسي حِلَّةً خضراء من حُلل الجنَّة ، فيقولون (يا محمّد ؛ أنت خاتم الأنبياء والمرسلين ، وإنَّ الله قد غَفَرَ لك ما تقدَّم من ذنبك ؛ وما تأخَّر ، ألا ترى ما نحن فيه ؟!! ألا تشفعُ لنا عند ربِّك ؟!!) فينهض عليه الصلاة والسلام قائلاً : « أَنَا لَهَا ، أَنَا لَهَا » ، ويخِرُّ ساجداً لله ، فيناديه ربُّ العالمين : ﴿ يَا مُحَمَّدُ ؛ اِرْفَعْ رَأْسَكَ ، وَسَلِّ تَعَطِّ ، وَاشْفَعْ تَشْفَعُ ﴾ ، فيقول : « يَا رَبِّ أُمَّتِي أُمَّتِي » . فيقال له ﴿ اشفَعْ لِمَنْ أُخْبِتَ ﴾ وهذا هو المقام المحمود الذي يحمّده عليه الأولون والآخرون^(١) .

٢- فيشفع لإدخال قوم الجنة بغير حساب ، و ٣- يشفع لقوم حوسبوا واستحقوا العذاب .. أن لا يُعَذَّبوا . و ٤- يشفع لإخراج العصاة الموحّدين من النار ؛ لا المشركين ، فإنَّ الله لا يغفر أن يشرك به ؛ ويغفر ما دون ذلك لمن شاء ! .

و ٥- من شفاعته أيضاً تخفيفُ العذاب عن المخلّدين في جهنّم رحمةً بهم ؛ كأبي طالب وغيره .

ويجوز شفاعَةُ المصطفى ﷺ لأهل الكبائر ؛ لأنَّهم مؤمنون .. وإن كانوا عاصين ، فقد روي عنه ﷺ أَنَّهُ قَالَ : « شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَايِرِ مِنْ أُمَّتِي »^(٢) .
وأحاديثُ شفاعَةِ أهل الكبائر كثيرة كادت لا تُحصى .

(١) متفق عليه، البخاري : ٦٥٦٥ ؛ ٧٤٤٠ ، ومسلم : ٣٢٢ - ١٩٣ ، وغيرهما عن أنس رضي الله عنه وألفاظه مختلفة .

(٢) أخرجه أحمد : ٢١٣/٣ ، وأبو داود : ٤٧٣٩ ، والترمذي : ٢٤٣٥ ، والحاكم : ٦٩/١ ، وابن حبان : ٦٤٦٨ ، والبزار : ٣٤٦٩ ، والطيالسي : ٢٠٢٦ ، والطبراني في « الصغير » : ٤٣٨ ؛ عن أنس . وعن جابر رضي الله عنهما .

خاتمة - في رؤية الله تعالى يوم القيامة

إنَّ الله تعالى خَلَقَ الْجَنَّةَ ، وجعل فيها النعيم المقيم ، وأحلى أنواع النعيم هي رؤية الله تعالى في الجنة ، قال تعالى في ذلك ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس : ٢٦] . فالحسنى الجنة ، والزيادة هي رؤية الله تعالى في النعيم العظيم ، فالرؤية جائزة على الله ، لأنَّ الله موجودٌ ، وكلُّ موجود يصحُّ أن يُرى ، فالله يصحُّ أن يرى ، ثمَّ لو لم تكن رؤيته جائزة .. لما سألها سيِّدنا موسى عليه السلام بقوله ﴿ رَبِّ ارِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ﴾ [الأعراف : ١٤٣] فلو عَلِم أنَّ رؤيته مستحيلة لَمَا طلبها !!

وأما قوله تعالى لموسى ﴿ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنَّ الْجَبَلَ إِلَىٰ أَمْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِي ﴾ [الأعراف : ١٤٣] ، أي : لن تراني في الدنيا ، لأنَّ بصرك لا يمكنه الرؤية ، وأما في الآخرة .. فيجوز أن نراه تعالى .

ولقد ثبت في الحديث الصحيح ؛ عن النَّبِيِّ ﷺ حينما سأله أصحابه : يا رسول الله ؛ هل نرى ربَّنَا يوم القيامة ؟ . فقال النَّبِيُّ ﷺ : « هَلْ تُضَارُّونَ ^(١) فِي رُؤْيَا الشَّمْسِ لَيْسَ دُونَهَا سَحَابٌ ؟ » . قالوا : لا ؛ يا رسول الله . قال : « هَلْ تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَا الْقَمَرِ لَيْلَةً أَلْبَدْرُ ؟ » . قالوا : لا ؛ يا رسول الله . قال : « فَإِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ » . قال الله تعالى ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّأْضِرَةٌ ^(٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ [القيامة : ٢٣] .

(١) أي : تَشْكُون . وفي رواية : « هَلْ تُضَامُونَ » . (انمؤلف) .

و « تضارون » تروى بالتشديد ، وبالتخفيف . فالتشديد : لا تتخالفون ؛ ولا تتجادلون في صحَّة النظر إليه ؛ لوضوحه وظهوره ، كما في « النهاية » :

٨٢/٣ . وهو عند البخاري : ٤٤٥٨١ عن أبي سعيد .

كيفية رؤيته تعالى : نعم ؛ نرى الله في الجنة . . لكن بغير كيف ؛ ولا كم ؛ ولا إدراك ؛ ولا انحصار ؛ لأنه لا جهة له ، ولا مقابلة . والله أعلم بكيفية رؤياه^(١) .

ملحوظة : لم تحصل رؤية الله في الدنيا لأحد غير نبيِّنا ﷺ حينما عُرج [به] إلى السماء بعد أن أُسري به من مكة إلى بيت المقدس ، فإنه رأى الله عز وجل تكريماً له وتعظيماً .

وقد جاء في سورة النجم قوله تعالى ﴿ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴾ [النجم : ١٤-١٥] . وقال أيضاً : ﴿ أَفَتُمْنُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴾ [النجم : ١٢] .

وأما غير النبي ﷺ . . فلم يره أحد في الدنيا يقظة .
وأما في المنام . . فقد يرى ، خلافاً للمعتزلة الذين ينكرون رؤية الله في الدنيا والآخرة .



(١) ومن الناس من يراه كل يوم في الجنة ، ومنهم من يراه في كل أسبوع مرة ، ومنهم من لا تنقطع عنه رؤية الله تعالى لحظة . ولو انقطعت عنه . . لتمنى أن يخرج منها ، لأنه ما أحب الجنة إلا لرؤية الله عز وجل فيها ، وذلك هو السعيد . (المؤلف) .

الباب الرابع درجات الأعمال

✽ الحسنات والسيئات .

✽ الكبائر والصغائر .

الفصل الأول

الحسنات والسيئات

الحسنة هي : ما يُمدَح صاحبُها شرعاً . والسيئة : ما يُذمُّ صاحبُها شرعاً ، من عمل حسنة ضاعف الله تعالى ثوابها بشرط أن لا يكون فيها رياء ؛ ولا سمعة ، فإن الرياء يُخبط الأعمال ، وهو من الكبائر . وقد يضاعف الله الحسنة إلى سبع مئة ضعف ، ومن همَّ بمعصية ؛ ورجع عنها . . ولم يفعلها تُكتب له حسنة ، وروى ابنُ عباس رضي الله عنهما ؛ عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربِّه تبارك وتعالى . . قال :

« إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ ، فَمَنْ هَمَّ بِحَسَنَةٍ ؛ فَلَمْ يَفْعَلْهَا . . كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ هَمَّ بِهَا فَعَمِلَهَا . . كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِئَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَعَمِلَهَا . . كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً » . رواه البخاري ومسلم في « صحيحيهما »^(١) .

فالسَّيِّئَاتِ من فضله لا تتضاعف ، والحسنات تتضاعف إلى ما شاء الله ، فالحمد لله على منِّه وكرمه .

ملاحظة : استحلال المعصية كفر ، فمن استحلَّ شرب الخمر والزنا وإفطار رمضان وأمثال ذلك . . فهو كافر .

وكذا من استحلَّ خروج المرأة حاسرة عن شعرها وجسديها . . فهو كافر ،

(١) هو عند البخاري : ٦٤٩١ ، ومسلم : ٢٠٧-١٣١ ؛ عن ابن عباس .

وإن لم يستحل ؛ وكان متهاوناً .. فهو فاسق . والناسُ عنه يُؤاقلون . اهـ .
شرح « العقائد النسفية » بتصرف .

* * *

التوبة

وإن الله تعالى يغفر لمن تاب توبةً نصوحاً في دنياه ؛ ولا يحاسب إلا على حقوق العبد ، فإنه لا بد له من إيفائها . أمّا مَنْ مات مؤمناً ؛ وكان عاصياً في دنياه ؛ ولم يتب من ذنبه .. فأمره عائدٌ لربه ، إن شاء عذّبه ، وإن شاء غفر له . ولا يخلّد في النار مؤمنٌ ، هذا من فضله تعالى وكرمه ! لذلك يجوز أن يغفر الله الذنوبَ الصغائر والكبائر إلا الإشرāk به ؛ فإنه لا يغفره ، قال تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ ، خلافاً للمعتزلة ، فإنهم يقولون إن مرتكب الكبيرة .. إذا مات ؛ ولم يتب من ذنبه لا يغفر له ، لكنه ليس بكافر ، فله المنزلةُ بين المنزلتين . اهـ .

* * *

الفصل الثاني الكبائر والصغائر

الكبيرة هي : ما توعد عليه الشرع بخصوصه .

الصغيرة هي : كل ما لم يتوعد عليه الشرع بخصوصه .

وإذا أصر العبد على الصغيرة .. ألحقت بالكبيرة .

والكبائر كثيرة ؛ منها ما جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال : « اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ » . قالوا : يا رسول الله ؛ وما هي ؟ . قال : « ١ - الشُّرْكُ بِاللَّهِ ، و ٢ - السُّخْرُ ، و ٣ - قَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ، و ٤ - أَكْلُ الرِّبَا ، و ٥ - أَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ ، و ٦ - التَّوَلَّى يَوْمَ الْزَحْفِ ، و ٧ - قَذْفُ الْمُخَصَّنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ » رواه البخاري ومسلم^(١) .

وقال ابن عمر رضي الله عنه : الكبائر تسعة ؛ وزاد عليها : ٨ - عُقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، و ٩ - الْإِلْحَادُ فِي الْحَرَمِ^(٢) .

وزاد عليّ كرم الله وجهه ورضي الله عنه : ١٠ - السرقة ، و ١١ - شرب الخمر .

أما الصغائر .. فهي التي إن أصر عليها تصبح كبيرة ، فإذا اجتنب العبد الكبائر .. غُفرت له الصغائر .

فَالصَّلَوَاتُ الْخَمْسُ ؛ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ ؛ وَرَمَضَانُ إِلَى رَمَضَانَ ..

(١) هو عند البخاري : ٢٧٦٦ ، ومسلم : ١٤٥ - ٨٩ ؛ عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) أي : ارتكاب الصغيرة ، فالصغيرة في الحرم كبيرة (المؤلف) .

مُكْفَرَاتٍ لِمَا بَيْنَهُنَّ ؛ إِذَا أَجْتَنِبْتَ الْكَبَائِرَ . وَالَّذِي يَكْفُرُ الذُّنُوبَ^(١) أَيْضاً
الْإِسْبَاحُ فِي الْوُضُوءِ ، وَكَذَلِكَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالْحُجُّ الْمَبْرُورُ .
ملحوظة : نَعَمْ ؛ يُكْفَرُ اللَّهُ تَعَالَى الذُّنُوبَ كُلَّهَا ، وَلَكِنْ لَيْسَ ذَلِكَ وَاجِباً
عَلَيْهِ ، بَلْ يُرَجَى مِنْهُ ذَلِكَ فَضْلاً وَمَنّاً .
خاتمة :

التوبة : يجبُ التوبة من الذنوب فوراً بلا تأخير ، فَإِنْ أَخَّرَهَا فَذَنْبٌ آخَرُ ،
ولكنه لا يتعَدَّد ؛ ولا يتضاعف باللحظات الزمانية ؛ خلافاً للمعتزلة . ثُمَّ إِنْ
تَابَ مُوقْتِئاً عَلَى نِيَّةِ الْعُودِ إِلَى الذَّنْبِ . . فَهُوَ ذَنْبٌ آخَرُ يُضَافُ إِلَى ذَنْبِهِ الْأَوَّلِ .
وهذا يُخْشَى عَلَيْهِ سُوءُ الْعَاقِبَةِ ، لِأَنَّهُ لَيْسَ بِتَائِبٍ مِنْ ذَنْبِهِ .



خاتمة الكتاب

قال مؤلفه غفر الله له :

هذا ؛ وَقَدْ تَمَّتْ بِفَضْلِهِ تَعَالَى « الرِّسَالَةُ النَّافِعَةُ فِي عِلْمِ التَّوْحِيدِ » لَطَلَّابِ
الْعِلْمِ الشَّرِيفِ ؛ رَاجِئاً مِنْ اللَّهِ تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَ بِهَا الْمُسْلِمِينَ ، وَأَنْ يَجْعَلَ عَلِمْنَا
خَالِصاً لَوَجْهِهِ الْكَرِيمِ ؛ مَقْبُولاً لَدَيْهِ ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى آلِهِ
وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ، وكان ذلك في غرة شهر ربيع
الأنوار سنة : ١٣٩٩ هـ .

(١) أي : الذنوب الصغائر (المؤلف) .

الملاحق (١)

(١) هذه النصوص انتقاها الشيخ رحمه الله وأمر باستنساخها ليكون زيادة على هذا الكتاب وكتب ذلك بخطه رحمه الله ، وقد أثبتناها كما رتبها بيده .

الهدى والضلال

قال أهل السنة والجماعة : الهدى من الله تعالى هو : خلق الاهتداء في العبد . والإضلال : خلق الضلالة فيه .

وقالت المعتزلة : الهدى من الله تعالى هو بيان طريق الصواب . والإضلال هو تسمية العبد ضالاً . أو حكمه بالضلال عند خلق العبد الضلال في نفسه . والصحيح ما قاله أهل السنة والجماعة ، لقوله تعالى خطاباً للنبي ﷺ ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [الفصل : ٥٦] ولو كان الهدى بيان طريق الصواب لما صحَّ النفي عن النبي ﷺ لأنه بين الهدى لمن أحبَّ وأبغض !! وكذا قوله تعالى ﴿ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ [النحل : ٩٣] . كما أضيف الهدى إلى الله .

وقد يضاف الإضلال لغير الله بطريق التَّسْبُب ؛ لا بطريق الخلق ، كقول إبراهيم الخليل عليه السلام عن الأصنام والأوثان ﴿ رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضَلَّلَنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ [إبراهيم : ٢٦] وذلك لكونها سبباً للضلال . والله أعلم .

إبطال التوليد

التوليد هو : الأثر الناتج عن الفعل . فآثار أفعال العباد مخلوقة بخلق الله تعالى ، وموجودة بإيجاده ؛ لا بإيجاد العباد ، ولا متولدة من أفعالهم ؛ كما زعمت القدرية !! إلاً أَنَّ الله تعالى أجرى العادة بخلق الأثر عقيب مباشرة السبب ، فإذا باشر العبد السبب بقصد حصول الأثر . . أضيف إليه ؛ وتوجَّهت عليه الملامة عرفاً ، ولزمته الغرامة في الدنيا والعقوبة في الآخرة شرعاً ، وإن

لم يكن الأثر حاصلًا بفعله حقيقة ؛ كمن شقَّ زِقَّ إنسان حتَّى سال منه الدهن يُلامُّ عليه عرفاً ، وتلزمه الغرامة ويؤاخذ عليه شرعاً أيضاً ، وإن لم يكن السَّيْلان بفعله حقيقة ، إلّا أنَّه سبَّب في حكم العلة ، فيقوم مقامها ، ويضاف الحكم إليها وجوباً ، فإنَّه لمَّا باشر السبب بقصد حصول الأثر . . أضيف إليه عادة وعرفاً ، ولكن المؤثر في الحقيقة هو الله . والله أعلم .

القضاء والقدر

قال أهل السنَّة والجماعة : أفعال الخلق وأحوالهم كلُّها بقضاء الله تعالى وقدره .

وقالت المعتزلة : المعاصي ليست بقضاء الله وقدره ، بل هي من فعل العبد ومباشرته . والصحيح : أنَّ كلَّ ما كان بخلق الله تعالى وإرادته . . فهو بقضائه وقدره ، لأنَّ القضاء في اللغة عبارة عن الفعل مع زيادة إحكام .

والقدر : تحديد كلِّ مخلوق بحدِّه الذي يوجد من حُسن وقُبْح ونفع وضرٍّ ، وما يحويه من ظرف المكان والزمان ، وما يلزمه من ثواب ؛ أو عقاب ، قال تعالى ﴿ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴾ [القمر : ٤٩] وقال ﷺ : « الْقَدَرُ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ [مِنْ اللَّهِ] »^(١)

فالكفر مقضيُّ الله تعالى ؛ لا قضاؤه ، فإنَّ قضاءه صفته ، والكفرُ صفةُ

(١) جزء من حديث جبريل في تعليم الأمة أركان الإيمان والإسلام والإحسان
أخرجه مسلم : ٨ وأبو داود : ٤٦٩٥ ، والترمذي : ٢٦١٠ ، والنسائي : ٩٧/٨ ، وابن ماجه : ٦٣ .

العبد . وقضاؤه : أن يخلق الكفر في الكافر . . عند اختيار العبد ذلك ؛ على وجه يستحق به العقاب ، فما يباشره العبد باختياره من الكفر والمعاصي ؛ فهو لا يرضى به ، لكن من غير تحريض منه عليه .

تكليف ما لا يطاق

قال أهل السنة والجماعة من الماتريدية : لا يكلف الله عباده بما لا يصح وجوده منهم ؛ ضرورة أن الأمر حكيم ؛ لا يأمر عباده بفعل ما لا يطيقون ، وهذا ما اقتضته الحكمة الإلهية خلافاً للأشعرية ، فالتكليف عندهم إلزام ما فيه كلفة للفاعل ابتلاءً بحيث لو أتى به يُثاب عليه ؛ ولو امتنع عنه . . يعاقب عليه . وهذا إنما يتحقق فيما يمكن للعبد فعله لا فيما يستحيل عنه ، فإنه عندنا يجوز من الله أن يأمر العبد بحمل جبل ؛ أو جدار بحيث لا يطيقه فيموت ، لكن لا يجوز أن يكلفه بحمل جبل ؛ أو جدار مثلاً بحيث لو فعل يُثاب عليه ، ولو امتنع يعاقب عليه وذلك لأنه خارج عن الحكمة ؛ كما ذكرنا ، قال تعالى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة : ٢٨٦] صدق الله العظيم .

الاستطاعة والقدرة

إنَّ الاستطاعة ؛ والقدرة ؛ والقوة ؛ والطاعة ؛ والوسع . . أسماءٌ متقاربة مترادفة ، وهي ثابتة للعباد في أفعالهم الاختيارية ، وذلك من اقتضاء الحكمة الإلهية عند أهل السنة والجماعة ؛ خلافاً للجبرية القائلين بالإجبار والاضطرار في الأعمال وإنكار الاستطاعات .

والاستطاعة والقدرة عند أهل السنة والجماعة مقارنة للفعل ؛ لا متقدمة

عليه ؛ خلافاً للقدريّة وكثير من الكراميّة .

فإنّ استطاعة الفعل مقارنةً للفعل ، ولأنّ قدرة العبد حادثة ، والقدرة الحادثة عَرَضٌ ، والعَرَضُ يستحيل بقاءه ، فلو كانت القدرة سابقةً على الفعل . . لانعدمت وقت الفعل ، ولحصل الفعل بدون القدرة ، ولو صحّ الفعل بدون القدرة . . لصحّ من العاجز . وهو محال !!

هذا ؛ وليس من صفة العلّة الحقيقيّة تقدّمها على المعلول ، بل يجب أن تكون مقارنة للمعلول ؛ كما هو عند الأصوليين .

الاسم ؛ والمسمّى ؛ والتسمية

قال أهل السنة والجماعة من الماتريديّة : الاسم والمسمّى واحد .

وقال بعض الأشعرية : الاسم غير التسمية ، وغير المسمّى .

وقال الجهميّة والكراميّة والمعتزلة : الاسم غير المسمّى .

وانفقوا على أنّ التسمية غير المسمّى . لأنها قائمة بالمسمّى .

والصحيح ما قلنا من أنّ الاسم والمسمّى واحد ، فإنّ مَنْ قال « الله » . .

صحّ أن يقال (ذكر الله) . وصحّ أن يقال أيضاً (ذكر اسم الله) ، ولولا أنّ

الاسم والمسمّى واحدٌ . . لمّا صحّ هذا الإطلاق .

والدليل على ذلك قوله تعالى ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ . وكذا نقول في

الركوع (سبحان ربي العظيم) ، وكذا تعارف عليه أهل اللسان ؛ حتّى قال

أحدهم :

إِلَى الْحَوْلِ ثُمَّ أَسْمُ السَّلَامِ عَلَيْكُمَا

وكذا إذا قال الرجل (زينب طالق) واسم امرأته « زينب » يقع الطلاق على ذات المرأة ؛ لا على أسمها ، إلا أن الاسم يُذكر ويراد به التسمية ، فإذا استعمل هذا الاستعمال . فيكون الاسم غير المسمّى لا محالة ، كما يقال (ما اسمك ؟) فيقول « محمّد » يريد به السؤال عن التسمية بدليل أنه ذكره بكلمة « ما » . وأنها لغير العقلاء .

التكوين والمكوّن

قال أهل السنّة والجماعة . . من الماتريدية : إن جميع الصفات قديمة قائمة بذات الله تعالى .

وقالت الأشعرية : ما كان من صفات الذات . . فهو قديم قائم بذات الله تعالى ، وما كان من صفات الأفعال . . فهو حادث غير قائم بذات الله تعالى . نحو (التكوين ، والرزق ، والإحياء ، والإماتة وغير ذلك) .

وعلى هذا يكون التكوين عند الأشعري حادثاً ، وهو عين المكوّن .

الصحيح ما قلنا من أن التكوين قديم ، لقوله تعالى ﴿ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ ﴾ [الحشر : ٢٤] وصف ذاته بأنه خالق وذاته أزلي ، وكلامه أزلي ، فلو كان التكوين حادثاً . . لم يكن الله تعالى موصوفاً به في الأزل ، فيكون كذباً ! تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

والتكوين عندنا غير المكوّن ، لأنه لو كان عين المكوّن ، أو قائماً به . . لكان وجود المكوّن بنفسه ؛ واستغنى في وجوده عن غيره ؛ فيكون قديماً ، وتكون المكوّنات كلها قديمة !! وهذا محال .

والدليل العقلي على أن التكوين غير المكوّن وأنّ التكوين قديمّ والمكوّن
حادث : أن التكوين في الأزل لم يكن العالم ، أي : المكوّن معه وذلك لأجل
أن يكون كلّ شيء كائناً به وقت وجوده . . على حسب علم الله وإرادته ،
والتكوين باقٍ من الأزل إلى الأبد فيتعلّق وجود كلّ موجودٍ وقت وجوده بتكوينه
الأزليّ . والله أعلم .



مصادر الكتاب

- ١ - المواقف للإيجي ، وشرحه للسيد الشريف الجرجاني .
- ٢ - مقالات الإسلاميين للإمام الأشعري .
- ٣ - طوابع الأنوار للأصبهاني ، وحاشيته للسيد الشريف .
- ٤ - شرح العقيدة الطحاوية للغنيمي الميداني ؛ عن الأستاذين الحافظ والمالح .
- ٥ - المسامرة شرح المسامرة للكمال ابن أبي يوسف علي ابن الهمام .
- ٦ - شرح السنوسية ، وحواشيها .
- ٧ - شرح العقائد النسفية للسعد التفتازاني ، وحواشيه .
- ٨ - قواعد العقائد للإمام الغزالي .
- ٩ - شروح الجوهرة : البيجوري ؛ عبد السلام ، وحواشي الشروح .
- ١٠ - شرح القاري على « بدء الأمالي » ت ولدنا الشيخ محمد عبد اللطيف .
- ١١ - براءة الأشعرين للعربي التتاني (أبو حامد ابن مرزوق) .
- ١٢ - شرح القاري على « الفقه الأكبر » المنسوب للإمام أبي حنيفة رضي الله عنه .
- ١٣ - تفسير الفخر الرازي .

١٤ - حاشية «رد المحتار على الدر المختار» للعلامة ابن عابدين .
ط بولاق سنة ١٢٧٢هـ .

١٥ - التعريفات للسيد الشريف الجرجاني .

١٦ - الملل والنحل للشهرستاني .

١٧ - الفرق بين الفرق للأسفرائيني البغدادي .

* * *

الفهرس

٥	تقديم نجل المؤلف
٨	نموذج من خط المؤلف
٩	المؤلف في سطور
١٣	أهل السنة والجماعة : الأشاعرة والماتريدية
٧	الفرق المخالفة لأهل السنة والجماعة
٩	مدخل إلى علم التوحيد
١٣	الباب الأول : الإلهيات
١٤	الحكم العقلي عند علماء المسلمين
١٥	الفصل الأول : الإيمان والإسلام
٣٥	الفصل الثاني : الله عز وجل : ذاته وصفاته وأسمائه
٥٤	الفصل الثالث : الآيات المتشابهات
٥٧	الفصل الرابع : أفعال العباد
	الباب الثاني : الأنبياء والرسل ، الكتب السماوية ،
٥٩	سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام ، التقليد الفروعى ..
٦٠	الفصل الأول : الأنبياء والرسل
٧٥	الفصل الثاني : الكتب السماوية
٧٦	الفصل الثالث : سيدنا محمد ﷺ
٨٠	التقليد الفروعى
٨٣	الباب الثالث : السمعيات
٨٤	الفصل الأول : الإيمان بالملائكة
٨٧	الفصل الثاني : الإيمان بالجن
	الفصل الثالث : الإيمان بالمغيبات الأخرى (الروح والعقل) ت . ٨٩
٩٤	الفصل الرابع : الإيمان باليوم الآخر

١٠٥	الباب الرابع : درجات الأعمال
١٠٦	الفصل الأول : الحسنات والسيئات
١٠٨	الفصل الثاني : الكبائر والصغائر
١٠٩	خاتمة الكتاب
	الملاحق
١١١	الهدى والضلال
١١٢	القضاء والقدر
١١٣	تكليف ما لا يطاق - الاستطاعة والقدرة
١١٤	الاسم ، المسقى ، التسمية
١١٥	التكوين المكون
١١٧	مصادر الكتاب
١٠٩	الفهرس